

ق ح ا ا ا ا
ح ا ا ا ا ا
ا ا ا ا ا ا
ا ا ا ا ا ا
ا ا ا ا ا ا
ا ا ا ا ا ا

فتح الكائنات الفقراء إلى
 على عارف قبل الشيخ محمد
 إلى الأبد ابن الشيخ محمد
 ابن اسماعيل ابن عبد
 الكريم رحمه الله
 ابن

لقد العلم ما وضع لثبته بعينه والنتيجة لا تتغير في الازمان لان العلم لا يلزم ان يكون محسوسا

ان العلم ما وضع لثبته بعينه والنتيجة لا تتغير في الازمان لان العلم لا يلزم ان يكون محسوسا

الاعتبار في اعتبارها بالاعتبار...
الاعتبار في اعتبارها بالاعتبار...
الاعتبار في اعتبارها بالاعتبار...

وبالحمد لله الرحمن الرحيم نستعير

الحمد لله افصح بحمد الله بعد البسملة ابتداء بخير الكلام واقداً بحديث خير الانام عليه آله الصلوة والسلام فان قلت طرقت الابتداء مروي في كل

من التسمية والتعجب فكيف التوفيق قلت الابتداء في طرقت البسملة محمول على الحقيقة وفي طرقت التعجب على

الاضافة او على العربي له او في كل ما على العربي والحمد لله

انما الكنا على الجليل الاعتباري بقرينة كان او غيرهما

والله علم للذات الواجب الوجود المستلزم لجمع صفات

الانفصال

الاعتبار في اعتبارها بالاعتبار...
الاعتبار في اعتبارها بالاعتبار...
الاعتبار في اعتبارها بالاعتبار...

علم الامم

في طرقت الصفات الكاليت...
في طرقت الصفات الكاليت...
في طرقت الصفات الكاليت...

ان العلم ما وضع لثبته بعينه والنتيجة لا تتغير في الازمان لان العلم لا يلزم ان يكون محسوسا

فان قلت ما كان من الاثر الا لا بد من مفسد في مقتضى
لان الحكم اذا وصفه الحكم والمفوض اليه
سبحانه فافضل الخلق في حقه
البيان ان ذلك الله سبحانه وتعالى
الوجه فالحال

ان يقال الحمد مطلقا منحصرا في حق من هو مستحق لجميع صفاته

الطلب من حيث هو كذلك فطابق كدعوى النبي بيده وادعاء
ولا يخفى لطفه **وله** الذي هدانا لهذا **فان** قيل هو الذي

الموصل الى المطلوب اي الاتصال وقيل هو ارائه الطريق

الموصل الى المطلوب والفرق بين المعنيين ان الاول

يستلزم الوصول الى المطلوب بخلاف الثاني فان

الدلالة على ما يوصل الى المطلوب لا يستلزم ان يكون

موصلة الى ما يوصل فكيف الى المطلوب والاول منقول

بقوله تعالى وما تؤيد من دينهم فاستجوا العجم على الهدى

اذ لا يتصور الضلال بعد الوصول الى الحق

والثاني منقول بقوله تعالى انك لا تهدي من نجبت

فان النبي صلى الله عليه وسلم كان شانه ارائه الطريق

والذي يفهم من كلام المصنف في حاشية الكشاف

هو ان الهداية لفظ مشترك بين هذين المعنيين

حيث يظهر ايدفاع ملا القبيضي ويرفع الخلاف

الوجه فالحال
البيان ان ذلك الله سبحانه وتعالى
الوجه فالحال

الوجه فالحال
البيان ان ذلك الله سبحانه وتعالى
الوجه فالحال

الوجه فالحال
البيان ان ذلك الله سبحانه وتعالى
الوجه فالحال

الوجه فالحال
البيان ان ذلك الله سبحانه وتعالى
الوجه فالحال

الوجه فالحال
البيان ان ذلك الله سبحانه وتعالى
الوجه فالحال

في حاشية الكشاف
فان الدلالة على ان الهداية
بالفهم لا يستلزم الوصول
لما يوصل الى المطلوب
فان يكون موصلة الى المطلوب
فان يكون موصلة الى المطلوب
فان يكون موصلة الى المطلوب
فان يكون موصلة الى المطلوب

سواء الطرق • وجعل لنا التوفيق • فاعلموا فيقولون

[illegible]

من البيان ومحصول كلام المصنف في تلك الحاشية
ان الهداية يتعلّق بالفعول الثمانية بنفسه

مخاها هذا الصراط المستقيم وتارة بالآخوالله يهلك

من بناء الصراط مستقيم وتارة باللام مخوف هذا

القرآن يهديك - لله به اقوم فضاه على الاستعمال

و هو ان يقطع بينه وبين الناس
 ١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠

سواء الطريق ای وسطه الذی یفصل الله الأملون

التسعة وهذا الكتابية عن الطريق في المستوى والمقام المتفهم

اذ بها مستلذه فان هذا مراد من قسم بالطرفين

والصراط المستقيم ثم المراد به أما لقب الامم عموماً او

فصوص مله الاسلام والاول اوله الحمة اله امة

الظاهر والقاهر **الف** الكتاب **ف** محال لنا

الطواف امام مكة بمحلى والامم للاسقاء طافا

فَقَالَ لَهُمْ وَمَا لَكُمْ اِنْ شَاءَ اِمَامُكُمْ فِي

لو تفلتم مع الضائف الربا الذائف الكره

[Faint handwritten text at the bottom of the page]

[illegible][illegible]

لا سلام لخصل البراغية بالنقل الا
 يقول المنطق ايضا نقل الامرات به تحقيقه لانه يحتاج الى ان
 ان علم الكلام موقوف عليه **قوله** لنا لغة فيه من حيث
 لا يعلم لاشياء تعلم ما فيه المضاف برفقته كان اللفظ
 يتعلق بالواقع الا حيث يصح وقوع المضاف اليه عليه ولا
 يتعلق بمخالفه **قوله** ونفسه المذكورة او
 ما ذكره للصنف **قوله** ان لفظه تام

[illegible]

والمصلاة على من اراد الهلاك - هو بالامتناء حقيق

هذا معناه المفعول وأما معناه العرف عند بعض
المفسرين هو الدعوة إلى الطاعة وعند
بعضهم خلق القلادة على الرماح وعند
آخرون خلق الطاعة ولهذا لا يستعمل الدف
الزبر بدلا للقمح لقصد التفرقة ومن وجع الجنب
وتشرب طوان يكون المطلب ضارفا
يقال القلادة عبد الملك

ظرفا والظرف مما يتوسع فيه، والاول اقرب لقطاوا

النازقة التدفئة به جميع الأسباب من المطر والحر

وطلب القضاة

والصلاه مع جميع الدعاء اى طلب الرحمة واداءه الله

محمد بن عبد الله بن علي بن محمد بن أبي طالب به الرحمة مجازاً قوله علم من أمه

و انما كان من اجل انهم كانوا يفترون على الله ورسوله و انما كان من اجل انهم كانوا يفترون على الله ورسوله

لم يصح باب في لغتهم وجملة الالاف في بيدها ما فيهما

ذكر من الوصف بمراتبه لا يتبادر منه الذهن الا اليه

وَأَخَذَ مِنْهَا الْفَرْصَةَ بَاقِيَةً إِلَى الْمَقَدَّرِ

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا۔

الصفات العالمية مع ما فيها من البصيرة بالونه صلى الله عليه وآله

مهلة فان الهاله فرق النبوة فان الرسول هو النبي

[illegible][illegible]

له لقوله ارسله وح يرشد بالهدى هدى الله عن يمينه

وَمَا لِفَاعِلِ الْفَعْلَةِ الْعَلَلُ أَوْ مَا لِعِلَّةِ الْفَاعِلِ

ابن عربی کونہ حال میں
الفاعل والمفعول بہ

بل عن المفعول بدو في المصدر بمعنى العلم الفاعل أو

يقال اطلق عادي الحال ببالغة مخوئيد على

قل هو الله احد

وہاں سے کہتا ہے کہ یہ ہے

رومان الاله

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ يُحَدِّثُ بِأَمْرٍ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فَلْيُحَدِّثْ بِهِ حَتَّى يَنْتَهِيَ عَنْهُ».

333

وتوابعه الاقضاء يليق وعما له واصحابه الذين سئلوا من اصدق بالتصديق فان
 كان يكون له من اصدق الفاعل في اصدق
 حاله من اصدق الفاعل في اصدق
 حاله من اصدق الفاعل في اصدق

الجملة السابقة هي المنقولة بها الكلام والنقطة
 عاقبتها في قولك فلا يجوز لك قولك انك
 صدره عارف بالرب
 وذلك لان الاقضاء والامكان هما على الشيء المفعول
 فيكون مقتضى ما في الينا دونه من الشيء المفعول
 مقتضى ما على صدره مع صدور الينا به

ان بان من هذا به والجملة صفة لقوله هذا او يكونان حالين
 هذا هو الذي هو بالامكان
 هذا هو الذي هو بالامكان
 هذا هو الذي هو بالامكان

فان كان لئلا له وتقدم الطرف لقصد الحصر والاشارة
 لان ملته ناسخا لئلا له اشياء عليهم السلام واما
 الاقضاء بالاشياء عليهم السلام فيقال انه اقتضاء به

حقيقة او يقال الحصر اضافة بالنسبة لاشياء
 عليهم السلام قوله وعما له لئلا له اصله بل لئلا له
 حصل استعماله بالاشراف والاشياء عارضة الموصوفين

قوله واصحابه هم المؤمنون الذين اذروا جميع مع الا
 يمان قوله من اجمع جمع مزيج وهو الطرف الواقع قوله
 الصديق الخبر والاعتقاد اذا طابق الواقع كان الواقع

ايضا مطابقا فان المفاعلة من الطرفين فمن حيث
 انه مطابق للواقع بالاسم صريحا ومن حيث انه مطابق
 بالفتح

وهو قوله بيا القصة في الرجل ايضا فان به وعقود
 فيهم عليهم السلام بنو مطلب وقيل اهل بيته الاقربون
 والابعد ومنهم عبد الرحمن بن عبد الله بن
 هذا التحقيق للفتح الامراض العارضة على الصحة لان يقال
 الصديق والجمع فاعلم انهم في غير موضع من غير موضع
 وهو لاف في استحقاق الصديق فانهم آله لا اعلم

بالفتح

[illegible]

بالتفكر وهو ملاحظة العقول لتجصيل الجواهر وقد يقع فيه الخطأ

فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون

بالتفكر وهو ملاحظة العقول لتجصيل الجواهر وقد يقع فيه الخطأ
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون

وجها ان من الصور ان ما هو حاصل لنا بل نظر كصور

الحرارة والبرودة ومنها ما هو حاصل لنا بحدس بالتفكر
والفكر كصور حقيقة الملك والجن وكذا من التصديق

بما يحصل بل نظر التصديق بان الشمس مشرقة والنار

حارقة ومنها ما يحصل بالنظر التصديق بان العالم حاد

والصانع موجود قوله وهو ملاحظة العقول لتجصيل الجواهر

اه النظر في النفس نحو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

وفي العلم ان عن لفظ المعلوم الى العقول فوايد منها

التحذير عن استعمال اللفظ المترك في التعريف ومنها

التشبيه على ان الفكر انما يجري في العقول اي الامور

الكلية الخاصة في العقل دون الامور الجزئية فان الذ

مور الجزئية لا يكون اسبا ولا مكتبا ومنها رعاية السمع

قوله في الخطاب بل ان الفكر قد ينتهي الى بيان كنه

العالم ثم فكروا في نيتهم الا نقيضه اقدم العالم فاصد

الفكر في ضايع لا محالة والادنى اجزاء النقيضين

بالتفكر وهو ملاحظة العقول لتجصيل الجواهر وقد يقع فيه الخطأ
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون

بالتفكر وهو ملاحظة العقول لتجصيل الجواهر وقد يقع فيه الخطأ
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون
فانما ملاحظة العقول على العالم ان قد يحصل صورة الشيء ولم يلقه البهول يجعل الصورة التي ملاحظة غير ذلك الشيء لا في معناه المكون

اول قصد في فيسخ حجة ولا ليلد **المقصد الاول** في القصورات دلالة اللفظ على تمام ما وضع له مطابقة وعما مرته لقمن
 وعلى الخابج التمام **م**

١٧

منه في العبارات الفصل رتبة التي من سبب الغلبة
 والغلبة بسبب معناها بالحق التي معناها بالحق
 لا قال علماء البيان في اسطرلاب سبب الغلبة
 ان اسطرلاب غلبا الذي هو سبب الغلبة

لا يظفر فيه لا يثبت عن العرف والحجة من حيث اسرها
 كيف ينبغي ان يرتب ما يوصل الى الجهر **قوله** معرفا لا
 به يعرف ويبين ما الجهر في القصور **قوله** حجة لانها

تصير سببا للغلبة على الخضم والحجة في اللغة الغلبة وهذا من
 قيل تسمية السبب باسم **قوله** دلالة اللفظ ولما

ان نظير المنطق بالذات انما هو في العرف والحجة وبها من قبل
 المعاد لا الالفاظ الا انه لا تعارف ذكر الحد والغاية و

للموضوع في صله كتب المنطق ليضد بصيرة في الشروع
 كذلك تعارف ايراد ما يثبت الالفاظ بعد المقدمة ليعان

على الافادة والاستفادة وذلك بان يبين معاد الالفاظ
 المصطلحة للسماء في محاورات اهل هذا الفن من القصور

والمركب والاعلا والخوف والمواظب والمشكك وغيرها
 فالبحث عن الالفاظ حسب الافادة والاستفادة وبها الجاد

انما يكونان بالدلالة فلذلك بدأ بذكر الدلالة وهو هو
 التي يجنب يلزم من العلم به العلم بشيء اخر **قوله** هو الدال

فقط في القصورات دلالة اللفظ على تمام ما وضع له مطابقة وعما مرته لقمن
 وعلى الخابج التمام **م**

منه في العبارات الفصل رتبة التي من سبب الغلبة
 والغلبة بسبب معناها بالحق التي معناها بالحق
 لا قال علماء البيان في اسطرلاب سبب الغلبة
 ان اسطرلاب غلبا الذي هو سبب الغلبة

لا يظفر فيه لا يثبت عن العرف والحجة من حيث اسرها
 كيف ينبغي ان يرتب ما يوصل الى الجهر **قوله** معرفا لا
 به يعرف ويبين ما الجهر في القصور **قوله** حجة لانها

اعلم ان هذا الكلام في اللفظية وغيره عقلا او عرفا
بما ان اللفظية والاشياء واما انحصارها في اللفظية
والعقلية والطبيعية فاستقلالها
بما ان اللفظية والاشياء واما انحصارها في اللفظية
والعقلية والطبيعية فاستقلالها

لذلك ان هذه الدلائل ليست عقلية لانها ليست
مستقلة عن اللفظية العقلية حتى لو فرضنا استقلالها
لأنها لا تميز عما لا يميز وبالمثل فخص الطبيعة
في غير اللفظية فلهذا ومن أمثلة ذلك ان اللفظية
يبدو انها شائعة في جميع الاشياء في ذلك جلد
من الدلائل على ان اللفظية وطبيعية
عقلية ولا تخفى اللفظية وغير اللفظية فليس لهم
سنة اقسام في المطلوب من اللفظية الوضعية

في نظام من الطبيع والطبيعي والاشياء
التي هي على اشياء في اللفظية والاشياء
الاشياء الحقيقية والاشياء
او لا وعي الحقيقة

والثاني هو المدلول فالذات ان كان لفظا فالدلالة لفظية

والدفع لفظية وكل منهما ان كان لفظا فليس وضع الوضعية

الاول باء الثاني وضعه كدلالة لفظ زيد عما ذاته

ودوال الرابع عما لا يولاه وان كان لفظا فليس وضع الوضعية

طالوت الدال عند عرض المدلول فطبيعية كدلالة

اح عما يصح الصلة ودلالة سرعة النبض على الحر وان كان

ببب مر غير الوضع والطبع فلفظية كدلالة لفظ ديز

المعنى عن وراء الجدار عما وجود اللفظ وكدلالة

الدخان على النار فاقسام الدلالة ستة واللفظية

هي سائر الدلائل اللفظية الوضعية اذ هي على ما لا ينفك

والاستفادة وهي تنقسم الى المطابقة والتضمن واللا

لان دلالة اللفظ بيبب وضع الوضعية اما عما تمام الموضوع

له او جزئه او عما امر خارج عنه لازم له قوله ولا بد

اي في دلالة الالتزام قوله من اللزوم اي كون الامر احدهما ان

الخارج بحيث يتجلى تصور الموضوع له بل انه سواء كان

المراد اللزوم

البياني باللفظ

اللفظية

اللفظية

اللفظية

اللفظية

وليس لها المطابقة ولم تقلدنا ولا عكس والموضوع ان قصد يجوز منه الدلالة على جزء المعنى مركب **قوله** ١٩
 انما تضمنت المطابقة شيئا منها جلال

وهذه الدلالة اللفظية المستعمل في اللفظ
 او اللزوم اليك بالبيان باللفظ الاضيق
 عليها مطابقة عند عبد الحكيم
 فما وقع الموضوع للمعنى انما
 فنقل ما هنا بين على غير الموضوع

ولذلك قد انزل في قوله
 انما تضمنت المطابقة شيئا منها جلال

هذا اللزوم الذي من عقلا كالجزء بالنسبة الى المعنى او عرفا
 بالجوهر بالنسبة الى الحاتم **قوله** وليس لها المطابقة وليس

اولا شك ان الدلالة الموضوعية على جزء المعنى ولا يفرق
 فوضع الدلالة على المعنى سواء كانت الدلالة على المعنى حقيقة
 بان يطلق اللفظ ويراد به المعنى ويغير الجزء واللازم با
 التبع لم مقدرة لا اذا اشتبه اللفظ في الجزء او اللزوم فاما
 الدلالة على الموضوع له واهم لم يتحقق هناك بالفعل الا

انما اوقعت تقلدنا بمعنى انه لهذا اللفظ معنى لو قصد اللفظ
 لان دلالة عليه مطابقة والا هذا انما يقوله ولو تقلدنا
قوله والعكس ان يجوز ان يكون اللفظ معنى بسيط لا جزء له

ولا لازم لم يتحقق المطابقة بل دون النقص والا
 لازم ولو كان له معنى مركب لا لازم لم يتحقق النقص
 بل دون اللازم ولو كان له معنى بسيط لم لازم تحقق اللازم
 بل دون النقص فالاستلزام غير واقع في شيء من الطرفين

قوله والموضوع في اللفظ الموضوع ان اراد به دلالة جزء منه

انما المطابقة الاستلزام شيئا منها جلال
 في نشأة الان في قوله ولا عكس نشأ ان
 التبادر من عدم استلزام المطابقة المطلقة
 من الغنى واللازم انما هو المطابقة المطلقة
 مما لا يشك ان لا يكون تقريبا بل باللازم والمطابقة
 ايضا نشأ ان لا يكون تقريبا بل باللازم والمطابقة
 من عكس ما لا يلزم وان كان هذا لا يلزم ان لا يكون
 للاستلزام عكس حده وان كان هذا لا يلزم ان لا يكون
 مما لا يشك ان لا يكون تقريبا بل باللازم والمطابقة
 بل ان كان هذا لا يكون تقريبا بل باللازم والمطابقة
 فقد بين ان هذا لا يكون تقريبا بل باللازم والمطابقة
 الدلالة على معناه ولو قلنا ان الدلالة على معناه
 على النسبة التي هي مع ضرر لا يعقل الا بتفصيل
 فاول اللفظ بالفعل جواز عن المعنى لا يعقل الا بتفصيل
 بدون المطابقة وكذا لو اشتبه اللفظ في المعنى
 بل لازم فالاستلزام غير واقع في شيء من الطرفين

لاننا الموضوع في اللفظ الموضوع ان اراد به دلالة جزء منه
 في الضوء الذي هو الموضوع في اللفظ الموضوع ان اراد به دلالة جزء منه
 في الضوء الذي هو الموضوع في اللفظ الموضوع ان اراد به دلالة جزء منه

ولا يجوز ان عدم استلزام المطابقة للاستلزام الموضوع له من ان المعنى جزء من الموضوع لا ان الموضوع جزء من المعنى
 انما تضمنت المطابقة شيئا منها جلال

او غيره والا فمفرد وهو ان يستقل في الدلالة بهيئته على احد الازمنة الثلاثة لانه وبدونها اسم والآ فاداة وايضا <1

ما

قوله او غيره اي ان لم يكن الفاعل في الدلالة على معنى
وضحة عنه **قوله** والا فمفرد اي وان لم يقصد مجزؤه منه
الدلالة على جزم معناه **قوله** ان يستقل في الدلالة على معنى
بأن لا يحتاج فيها لأضخم ضميمة **قوله** بهيئته بأن يكون
كلما تحققت الهيئة التركيبية في مادة موضوعه متفرقة فيها
فهم واحد من الازمنة الثلاثة مثلا هيئته تصرف في الملتزمة
فثلاثة اصرف متوقفة متواليه كلما تحققت فهم الزمان
الماضي لكن بشرط ان يكون تحققها في ضمن مادة موضوعه
متفرقة فيها فلا يرد النقص نحو سبق **قوله** كلمة
في اصطلاح المنطقيين وفعل في عرف النحاة **قوله** والآ
اي وان لم يستقل في الدلالة فاداة في عرف المنطقيين
وصرف عند النحاة **قوله** وايضا مفرد مطلق لفعل محذوف
اي أضخم ايضا اي رجع رجوعا وفيه اشارة لان هذه
ايضا مطلق المفرد لا للاسم وفيه بحث فانه
يفتح ان يكون الفعل والحرف اذا لا يأتى على الفعل

والمدد بالهيئة في الصورة الى اصله باعتبار
الحركات والكلمات وتقدّم بعض الحروف
على بعض ونافذ عنه وانما قيل الكلمات
والاستقبال لا نفاذ وان كانت متوقفا
في الدلالة على احد الازمنة لكن هذا ليس
بهيئته بل بحسب المادة
تصرفا اما افاديا وثنية وصفا وتذكيرا
وتأنيذا وخيبة وضطرابا وتكلم الإعراب
لأنه واحد لم يرد من التصرف في هذه
لم يجز بهيئة مجرد لوقوع التصرف فيه
في الجملة ولو كان بهذا القيد لكف بما يقع
في اللفظ لا بد من ذكره
في اللفظ لا بد من ذكره
في اللفظ لا بد من ذكره

في اصطلاح المنطقيين وفعل في عرف النحاة **قوله** والآ
اي وان لم يستقل في الدلالة فاداة في عرف المنطقيين
وصرف عند النحاة **قوله** وايضا مفرد مطلق لفعل محذوف
اي أضخم ايضا اي رجع رجوعا وفيه اشارة لان هذه
ايضا مطلق المفرد لا للاسم وفيه بحث فانه
يفتح ان يكون الفعل والحرف اذا لا يأتى على الفعل

في اصطلاح المنطقيين وفعل في عرف النحاة **قوله** والآ
اي وان لم يستقل في الدلالة فاداة في عرف المنطقيين
وصرف عند النحاة **قوله** وايضا مفرد مطلق لفعل محذوف
اي أضخم ايضا اي رجع رجوعا وفيه اشارة لان هذه
ايضا مطلق المفرد لا للاسم وفيه بحث فانه
يفتح ان يكون الفعل والحرف اذا لا يأتى على الفعل

في اصطلاح المنطقيين وفعل في عرف النحاة **قوله** والآ
اي وان لم يستقل في الدلالة فاداة في عرف المنطقيين
وصرف عند النحاة **قوله** وايضا مفرد مطلق لفعل محذوف
اي أضخم ايضا اي رجع رجوعا وفيه اشارة لان هذه
ايضا مطلق المفرد لا للاسم وفيه بحث فانه
يفتح ان يكون الفعل والحرف اذا لا يأتى على الفعل

في اصطلاح المنطقيين وفعل في عرف النحاة **قوله** والآ
اي وان لم يستقل في الدلالة فاداة في عرف المنطقيين
وصرف عند النحاة **قوله** وايضا مفرد مطلق لفعل محذوف
اي أضخم ايضا اي رجع رجوعا وفيه اشارة لان هذه
ايضا مطلق المفرد لا للاسم وفيه بحث فانه
يفتح ان يكون الفعل والحرف اذا لا يأتى على الفعل

فصل المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

الغير او امتناعه او الكبر مع السواء **قوله** المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

قوله المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

قوله المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

قوله المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

قوله المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

قوله المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

فصل المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

فصل المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

فصل المفهوم انما يقع فرضه صلافة على كثيرين فجزئ والاولى انما استغنى افرادها وانما كانت ولم توجد او وجد الواحد فقط مع امكان

او علمه والكلية ان تفارقا طليقا متباينان والا فان تقصيرا طليقا من الجانبت فتساويان **بين**

ان عند الله تعالى في العلم فانهما فيكون
لكن النفس تاجور عن الاعيان غير متناهية
العدد هاشم الامام حنظلي من اول السوم العاشم
انما لا يتصور بها الموصوف في الما في المقارن
عن الابدات غير متناهية الاقوال
عند الله لا يتصور ارضا فانها قد
عند الله لا يتصور متناهية
وعند الله لا يتصور ارضا لانها قد
عند الله لا يتصور متناهية
عند الله لا يتصور ارضا لانها قد
عند الله لا يتصور متناهية

قوله او علمه كعلمه الباركي عزاسمه وطاقتنا طقة

عما لم يشك الحكماء **قوله** والكلية ان تفارقا طليقا متباينان

اي كل طليقتين لا بد ان يتحقق بينهما احد النسب الرابع

التيان الطي والتاوي والعموم المظ والعموم من وجه

وهذا لك لانهما اما ان لا يصدق شيء منهما على شيء من

افراد الاضراء او يصدق فعلى الاول فاما متباينان كما

لانسان والجمرة على التاوي فاما ان لا يكون بينهما صدق

كما في جانب اصلا او يكون فعلى الاول فاما اعم وافضل

كالحيوان والابيض وعما التاوي فاما ان يكون الصديق الطي

من الجانبين او من جانب واحد فعلى الاول فاما متباينان

كالانسان والناطق وعما التاوي فاما اعم وافضل

كالحيوان والناطق فموضع التاوي الاموجبتين طليقتين

مخول انسان ناطق وكل ناطق انسان وموضع التباين

الاسبطين طليقتين بمعنى من الانسان مجر ولا شيء

من الجربان وموضع الخصوص والعموم مطلق الاموجبتية

فانما لا يصدق فان معا على الحيوان الابيض والاصفر
في الجوان الابيض فيكون على الحيوان الابيض والاصفر
وعليه فالحيوان شاطط للابيض وغيره الابيض
والابيض شاطط للحيوان وغيره الحيوان فالتباين
ان لكل واحد منهما شاطط للآخر فاما اعم وافضل
ان لا يتصور ان يكون افضل من شاطط

نقط
انما الطي
انما من الكلام الاقوال

في الجملة فان صدقها معاً ايضاً لان بينهما عموم من وجه
وان لم يصدقها معاً ايضاً لان بينهما تباين كلي

فالتباين الجزئي يتحقق في صف العوم من وجه وفي صف
التباين الظاهري ايضاً ثم ان الامرين الذي بينهما عموم من وجه

قد يكونان تقيضيهما ايضاً العوم من وجه لان كون واحد
فان يبين تقيضيهما وبها اللاهوت واللاهوت ايضاً
عموم من وجه وقد يكونان تقيضيهما تباين كلي لان كون

واللاهوتان فان بينهما عموم من وجه وبها تقيضيهما
وبها اللاهوت واللاهوت مبانيه كلية ولهذا قالوا

ان يبين تقيضيهما العم والاص من وجه تباين جزئي لا عموم
من وجه فقط ولا التباين الظاهري فقط

ان يبين تقيضيهما العم والاص من وجه مبانيه جزئية كذلك
بين تقيضيهما التباين تباين جزئي فانه لا صدق كلي من

العموم مع تقيضيهما الا من صدق كلي من التقيضيهما
مع عاين الا من صدق كلي من التقيضيهما بل ان الا

لعل بعض المتأخرين لا يصدقون في العم والاص من وجه لان كون واحد
قد يكونان تقيضيهما ايضاً العوم من وجه لان كون واحد

فان يبين تقيضيهما وبها اللاهوت واللاهوت ايضاً
عموم من وجه وقد يكونان تقيضيهما تباين كلي لان كون

واللاهوتان فان بينهما عموم من وجه وبها تقيضيهما
وبها اللاهوت واللاهوت مبانيه كلية ولهذا قالوا

ان يبين تقيضيهما العم والاص من وجه تباين جزئي لا عموم
من وجه فقط ولا التباين الظاهري فقط

ان يبين تقيضيهما العم والاص من وجه مبانيه جزئية كذلك
بين تقيضيهما التباين تباين جزئي فانه لا صدق كلي من

اللاهوتان فان بينهما عموم من وجه وبها تقيضيهما
وبها اللاهوت واللاهوت مبانيه كلية ولهذا قالوا

ان يبين تقيضيهما العم والاص من وجه تباين جزئي لا عموم
من وجه فقط ولا التباين الظاهري فقط

في الجملة وهو البيان الجزئي ثم انه قد يتحقق في ضمن البنا

بن الكل الموجود والمعلوم فان بين تقيضيهما وجهان

موجود واللا معلوم ايضا ببيان كما وقد يتحقق في

ضمن العموم من جهة اللائحة والجزئ فان بين اللانسان

واللا مجرد وما من وجه فلهذا قالوا ان بين تقيضيهما

مباشرة جزئية حتى يقع في الظاهر واعلم ايضا ان المنة

اضرد كد تقيض المتساويان لوصفها في الاول فصل ايضا

بقيا على تقيض الاعم والاضمن من جهة والتساويان

البيان الجزئي موضحة انه مجرد عن خصوص فرد به موقوف

موقوف على تصور فرد ياء اللانسان هما العموم من جهة

البيان الظاهر فصل ذكر فرد به لبيان لانيته ذكره

وقد يقال الجزئ للأخص هو اعم من لفظ الجزئ

لا يطلق على المفهوم الذي يتصور ان يجوز صلا في كذا

كذلك يطلق على الاخص من جهة وعلى الاول فصل ايضا

الحقيقة وعلى التلا بالاضمن والجزئ بالاضمن التلا

ان يقال الجزئ مطلق لان لفظ الجزئ اعم

من ان يقال الجزئ مطلق لان لفظ الجزئ اعم

من ان يقال الجزئ مطلق لان لفظ الجزئ اعم

واللا معلوم ايضا ببيان كما وقد يتحقق في
تقيضيهما وجهان
موجود واللا معلوم ايضا ببيان كما وقد يتحقق في
ضمن العموم من جهة اللائحة والجزئ فان بين اللانسان
واللا مجرد وما من وجه فلهذا قالوا ان بين تقيضيهما
مباشرة جزئية حتى يقع في الظاهر واعلم ايضا ان المنة
اضرد كد تقيض المتساويان لوصفها في الاول فصل ايضا
بقيا على تقيض الاعم والاضمن من جهة والتساويان
البيان الجزئي موضحة انه مجرد عن خصوص فرد به موقوف
موقوف على تصور فرد ياء اللانسان هما العموم من جهة
البيان الظاهر فصل ذكر فرد به لبيان لانيته ذكره
وقد يقال الجزئ للأخص هو اعم من لفظ الجزئ
لا يطلق على المفهوم الذي يتصور ان يجوز صلا في كذا
كذلك يطلق على الاخص من جهة وعلى الاول فصل ايضا
الحقيقة وعلى التلا بالاضمن والجزئ بالاضمن التلا
ان يقال الجزئ مطلق لان لفظ الجزئ اعم
من ان يقال الجزئ مطلق لان لفظ الجزئ اعم
من ان يقال الجزئ مطلق لان لفظ الجزئ اعم

فصل في معرفة ما هو

وهو القول على الكثرة المختلفة الحقائق في جواب ما هو فأن كان الجواب عن الماهية وعن بعض الماشركا له لكان هو الجواب
وانما اورد لفظ الكثرة المقابلة للوحدة دون الكثرة لانه اشعار بان الماهية نوع من تفرعات وتقسيمات فيه لانه فأن قيل كونه الجنس مقولا
بنا في كونه هذا لتقلد فيه في العصور والمقولات في الماهية يتحد مع ما يحيل عليه فكنا مفهوم الحيوان مثلا وهو جنس الانسان
في الحقيقة ومفهوم فيه عليه والجزئية فيه لا يستلزم الجزئية في الماهية والحيل لا تقتضي الاتحاد بحسب الذين شيخ الاسلام

فاما ان يكون على حقيقة تلك الافراد وهو النوع او جنس **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

حقيقة فأن كان تمام المشترك بين شيئينها وبما لبعض **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

أخر في الجنس والافراد والفضل ويقال لهذه السكينة ذات **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

ثبات او خارجا عنها ويقال له العرضية فاما ان ينهض بافراد **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

حقيقة واحدة او لا ينهض فالاول هو الخاصة والثاني **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

العرض العام فأن دليل انحصار الطيات في خمسة انواع **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

وهو القول في الحق **قوله** في جواب ما هو ما هو سؤال غير تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

للحقيقة فأن اقصر في السؤال عما ذكرنا وما كان السؤال **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

عن تمام الماهية المختصة به فيقع النوع في الجواب انه كان **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

الماذكور امرا شخصيا او احد التام ان كان المذكور حقيقة **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

طلبية وان شمع في السؤال بين امور كان السؤال عن تمامها **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

هية المتحركة بين الامور ثم ان تلك الامور ان طاب **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

الحقيقة لان السؤال عن تمام الحقيقة الحقيقة المتحدة **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

في تلك الامور فيقع النوع ايضا في الجواب وان طاب **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

الحقيقة لان السؤال عن تمام الحقيقة المتحركة بين تلك **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

وعن الظاهر لا يجوز للحيوان والادوية كالجسم الثاني النوع وهو القول على الكثرة الحقيقية الحقائق في جواب ما هو **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان وهو فأن كان تمام **قوله** لاننا اذا قلنا بالماهية بالانسان
وهو فأن كان تمام

وقد يقال على الماهية القول عليها وعلى غيرها **جواب** ما هو يختص بالاسم الاضافي لا الاول بالحقيقه وينبغي ان يحتمل
مفهوم من وجه لتفاديرها على الانسان وتفاوتها في الحيوان والنقطة **ما**

٢٢

فلا بد ان يكون هذا القول على الانسان عن النفس لا عن الارض
الحيوان على الصنف الذي له القول على النوع
القول عليه مطلق
في تحت دليل الحيوان

وما يقال ان يكون تفاديرها على الانسان لا على الارض
ولكن الاول يقتضي الاضافة والشا لا الاضافة
ليجوز تركب انما من الجنس والفصل دون
القول ولا يفتقر الى تفاديرها دون القول مطلق
ان لا يقال عن الانسان والفرس والعنبر ما هم
لان الجواب يكون

الحقائق المختلفة وقد عرفت ان تمام الذي المشترك بال
ان كان يقال بالانسان والفرس والعنبر فيقال حيوان
الحقائق المختلفة هو الجنس فيقع الجنس في الجواب فالجواب لا بد
ان يقع جوابا عن الماهية وعن بعض الحقائق المختلفة لها
ان الماهيات الكائنة لا نوعا
المشاركة اياها في ذلك الجنس فان كان مع ذلك جوابا عن
الماهية وعن كل واحد من الماهيات المختلفة المشاركة لها
في ذلك الجنس فالجواب قريب بالحيوان حيث يقع جوابا للقول
عن الابن وعن كل ما يشترك في الماهية الحيوانية وان لم يقع

جوابا عن الماهية وعن كل ما يشترك في ذلك الجنس فيقول
للجسم حيث يقع جوابا عن السؤال بالانسان والحيوان والجمع
جوابا عن السؤال بالانسان والحيوان والفرس مطلقا عما الما
فيه اي القول في جواب ما هو فلا يكون الا للابن لا جزيا اذا
تبا لما كتبه لا عرضيا فالحقيق الصنف الذي هو مثلا صنف
عن انواع النوع الاضافي وانما يكون انواعا معقبا متدرجا
تحت جنس هو كالانسان تحت الحيوان وامامنا مثلا
تحت جنس هو كالحيوان تحت الجسم الذي في الاول يتبادر

القول في تفاديرها على الانسان لا على الارض
لان تمام الماهية فيانهم الدود
انما لا يقال فيانهم الدود
اضافة لانه لا يفتقر الى تفاديرها دون القول مطلق
نوع حقيقة لانه لا يفتقر الى تفاديرها دون القول مطلق
في

النوع

وهو نوع اضافي للنوع والنوع لا مطلق
والنوع لا يجوز

کتابخانه اسلامیة دارالعلوم دیوبند
فصل فی الطبیبہ بالذات

اضيف اليه هذه الكلمة مثلا واذا ابصرته شجاعا من بعيد وان
انه حيوان لكن ترددت في انه هل هو انسان او فرس او غيره
تقول اي حيوان هذا فيجيب بما يحسبه ويميز عن سائر الامة في
الحيوانية اذا عرفت هذا فنقول اذا قلنا الانسان شيء هو

وَدَانَهُ لَانَ الْمَطْلُوبِ اِنْ يَأْمُرَ ذَاتِهَا لَا يَنْتَهِى بِمَنْزِلِهِ عَمَّا

بَارَكَ فِي الشَّيْءِ فَيَصِحُّ أَنْ يَجَابَ عَنْهُ بِأَنَّهُ صَوْنٌ نَاطِقٌ طَا

صالحان یباب یابہ ناطق فیازم صحیحہ وقوع الحدیث جوابی ہے

هو ذاته وايضا لمزم ان لا يكون تعريف الفضل ما ينافي الصفة

عالم العدل وهذا ما يستلزمه الامام الرازي في هذا المقام وما

صاحب الحقائق عنه بان معنى **اي** وان كان يجب وضع الالف

لطلب المهرضة لكن ارباب العقول اصطالحوا على انه لطلب

مما لا يكون جواب ما هو وبهذا يخرج الحد والكسب فيه والمختص

اللو سے میرا میلک اخذ اقلی و اقلی و ہونا

الاستئذان عن الفصل الرابع من لفظة ان الله ضامننا

فَعَلِمَ أَنَّ بِالْأَمْسِ لَا تَفْضِلُهُ وَأَدَّاعِلْمَا أَنَّ مَا لِحَسْبِ

अभिज्ञान
शकुन्तलम्

[illegible]

لِلْعَالِمِ مَقْدَمُ الْمَا فِيهِ

[illegible]

لما قيل وانما ان العلم لا يقبل السافل لان مقوم السافل اقله

وغير راجع، التي صحت وتذكره باعتبار الزيادة هي الكلمة المفهوم من سياق الكلام لأن الكلام فيه

ولما كان المقسم بالخاص الدال على الخاصية وهو الخارج عن الماهية

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الحاس جزء للعالم والبال جزء للمائي وجزء الجذ جزء للماء

العالمين للافضل ثم انه يميز الافضل عن طلي ما يميز العالمين عنه

فليؤذي ميزانهم وهو معنى القوِّم واعلم ان المراد بالمال هنا

فَالصَّابِرِينَ يَكُونُ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ لَئِنْ فُتِنْتُمْ فَأَنْتُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ وَلِلَّهِ الْاَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالْبَاقِي ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ السَّاعَةِ لَوَافِقُونَ ۝

الادب والافتقار الى الله تعالى في كل امر

المراد بالآية الأولى هي الآية الأولى من سورة البقرة

اولم کيا ضيفه يا ابي القحطع اعال بالنسبه الى ما تحته واساطير ما

الامام في قوله ولا عاقل اي طائفة بجميعه انه ليس الى مقوم للمالك

مقوما للعالم فان الالاطق مقوم للعالم الذي هو الله

وليس مقول العلماء الذي هو الجوز في المضم بالعاين

ای کل مقام السافل مقام العالی ولا عکس ای کتبنا الالاف

فلان السافل من العامة فلم يضره ما فعل فلان

فَقُلْ مَعِيَ الْعَالَمُ أَتَدْرِكُونَ ۝

الاسم الثاني هو الاسم الثاني وهو الاسم الثاني

الحاس من الامم العالم الذي هو جسم الماء وليس

المسلم الذي هو الحيوان **فلي** هو الحارم العاقل الحارم

فان المقسم يعتبر في جميع الافام واعلم ان الخاصة
تفهموا انه

1940

[illegible]

الاشارة الى ان كون الشيء واحداً لا يمنع من ان يكون له عدة اشياء او عدة اقسام او عدة اقسام خاصة بالاشياء او عدة اشياء خاصة بالاشياء او عدة اشياء خاصة بالاشياء او عدة اشياء خاصة بالاشياء

ينقسم الامانة شاملة لجميع افراد باهم له كالتائب بالقوة للانسان والا غير شاملة لجميع افراد باهم خاصة له كما

التائب بالفعل للانسان **قوله** حقيقة واحدة نوعية او حقيقة جنسية فالاولى خاصة النوع والى خاصة الجنس بالماشي خاصة للحيوان وعرض عام للانسان فانهم **قوله** وعما غيرها

الابايشه يقال عام حقيقة الانسان وعما غيرها من الحقايق

الحيوانية **قوله** كل منهما اي كل من الخاصة والعرض العام وبما **الظن الذي** هو عرض لا ضروري اما لازم واما مفارق اذا لم يلحقوا **لما ان** يستحيل انفاكهم عن معروضه اوله فالاول هو الاول

وهو الثاني هو الثاني ثم اللازم ينقسم بتفصيل اهلها الى

لازم الشيء اللازم له بالنظر الى نفس الماهية مع قطع النظر

مفصوص وجوده في الخارج او في الذهن وذلك بان يكون

هذا الشيء بحيث كلما تحقق في الذهن او في الخارج كان هذا

اللازم تاباً له واما اللازم بالنظر لوجوده في خصوص وجوده

الخارج او الذهن فهذا القسم بالحقيقة فاما فاقام اللازم

فان لم يلزم لتعريف الانسان وجوده في الدنيا لانه لو لم يوجد في الدنيا لم يكن
الانسان فاما المعلوم بوجوده في الدنيا فانه لا يمتنع في الدنيا

فان لم يلزم لتعريف الانسان وجوده في الدنيا لانه لو لم يوجد في الدنيا لم يكن
الانسان فاما المعلوم بوجوده في الدنيا فانه لا يمتنع في الدنيا

الوجود الخارجي لا يلزم له ما يلزم للوجود الذي هو كماله حقيقة
لان الانسان ظنية وهذا القسم يعم معقولا ثانياً ايضاً والبيان
اللازم ما بين او غير بين والبيان له معنيان اهل بهما اللازم
الذي يلزم تصور من تصور المعلوم كما يلزم تصور البصر
من تصور العمود يقال له البيان بالمعنى الاضيق وح
فغير البيان هو اللازم الذي لا يلزم تصور من تصور
المعلوم كالكاتب بالقول لان الثاني من معنى البيان
هو اللازم الذي يلزم من تصور مع تصور المعلوم والنسبة
بينهما الجزم باللازم كزوجية الاربعه فان العقل بعد تصور الاربعة
والزوجية ونسبة الزوجية اليها يحكم ضرباً بان الزوجية لا
لها وذلك يقال له البيان بالمعنى الاعم وح غير البيان
هو اللازم الذي لا يلزم من تصور مع تصور المعلوم و
النسبة بينهما الحزم باللازم كاللوح في العالم فهذا القسم
الثاني في الحقيقة نصيبان الا ان القسمين الحاصلين على

الوجود الخارجي لا يلزم له ما يلزم للوجود الذي هو كماله حقيقة
لان الانسان ظنية وهذا القسم يعم معقولا ثانياً ايضاً والبيان
اللازم ما بين او غير بين والبيان له معنيان اهل بهما اللازم
الذي يلزم تصور من تصور المعلوم كما يلزم تصور البصر
من تصور العمود يقال له البيان بالمعنى الاضيق وح
فغير البيان هو اللازم الذي لا يلزم تصور من تصور
المعلوم كالكاتب بالقول لان الثاني من معنى البيان
هو اللازم الذي يلزم من تصور مع تصور المعلوم والنسبة
بينهما الجزم باللازم كزوجية الاربعه فان العقل بعد تصور الاربعة
والزوجية ونسبة الزوجية اليها يحكم ضرباً بان الزوجية لا
لها وذلك يقال له البيان بالمعنى الاعم وح غير البيان
هو اللازم الذي لا يلزم من تصور مع تصور المعلوم و
النسبة بينهما الحزم باللازم كاللوح في العالم فهذا القسم
الثاني في الحقيقة نصيبان الا ان القسمين الحاصلين على

3.

٤٠ والافترض مضارفة بلزم اويزول برعة اوبطوء **خاتمة** مفهوم الكلام في علمها منطقيها ومعروضها **الطبيعي**
والجبروت مقلبا **م** وكذا الذنوع **المنية** **م**

وكنه الانواع الخمسة

واما في بعض ما في
 بعض الناس من انهم اذا
 دخلوا في الصلاة لم يذكروا
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 ان هدانا الله فليس هذا
 من الصلاة بل من التوكل
 على الله تعالى فليذكر
 الحمد لله الذي هدانا
 لهذا الذي كنا لنهتدي
 لولا ان هدانا الله

[illegible]

المبرأ عما يشبه بالبين وغير البين **تم** يدوم كحركة الفلك

إدائته للفلك وأنه لم يمنع الفلكها بالنظر إلى ذاته **قوله** وبه

الحج و صفة الوصل **قوله** واطمأن قلبك **قوله** فم

هذا التفسير مبني على انه يكون

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

وذلك لانه عنوان الموضوع في
الكتاب المنطقي جلد ١

في الجاهل المعنى قوله ومعروفه في ما صدق عليه هذا المعنى
وهو الذي لا يفتنوه آه

الإنسان والحيوان ليس كلهما طبيعياً لوجوده في الطبيعة بعينه

الحاير على ما يسمي قوله والمحرك المركب من هذا العلم

المعروف بالانسان الكامل الذي كان في

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُمْ عَلَيْهِ

وجوده الاله العمل **وله** وكذا الانواع الخمسة طائفة

منطقياً وطبيعياً وعقلياً كذلك الأنواع الخمسة لبعضها البعض

شعوب والفصل والخاصة والعرض العام بحري في كل منها

الاعتبارات الثلاث مثلا مفهوم النسخ اذ ان المصنف

العراق

47

العرب هم الافعال النافضة ولكن لم يجلوا في تلك اللفظة
غير من طائفة تقوم مقام است في الفارسية واسمين في اليونانية

فاستعاروا للرابطة الغير الوفاية لفظ هو وهي ونحوهما مع
ثم لما قد قيل، فقامت، فقامت على ما في اسمها فلا بد من عدم
كونها في الاصل لاساء لا اذ كانت فهذا ما اشار اليه المصنف بقوله من اذارة عند
اللفظ اجامعا
وقد استعير لها هو وقد يذكر للرابطة الغير الوفاية اساء مشتقة
من الافعال الناقصة نحو كانت وموجود في لسانك
فانما ما يركب موجود شاعرا في والافعال لم يأت وان لم يكن الحكم

فما ثبتت شئ من اوثق عنه فالقضية شرطية سواء كان
ثبوت نسبه
ثبوت نسبه عما تقدم برأى اوثق ذلك الثبوت او بما

فاتين التبيين اول تلك المناقاة فالاولى
كقولنا العدد امان يتوزعها اعضاء
منفصلة والثانية شرطية منفصلة واعلم ان مصر القضية

في الحاشية والشروط على ما تقدم المصلحة في الأعضاء والنفقة والآثار
ولما أمر الشرع في النفقة والمنفعة فاستقر في

الموضوع هذا تقسيم القضية الكلية باعتبار الموضوع

ولذا باعتبار النسبة وكون
باعتبار الجاهل

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

...فمنها شطبة مقطوعة بالهـ
...فمنها شطبة مقطوعة بوجهية ونا
...فمنها شطبة مقطوعة بوجهية ونا

[illegible]

وان لان نفس الحقيقة فطبيعية والادفان بها كمية انزاده طلاقا ومعضنا فمحصورة كلية اوجزئية وما به البيان سود والادفان

[illegible]

ثالثة محصورة والرابعة محصورة ثم المحصورة ان ياتي فيها الحكم
على كل افراد الموضوع فطلبية وان ياتي ان الحكم على بعض افراد
فجزئية وكل من هذا الموجبة او سالبة ولا بد ان كل من تلك المحصورات
الاربعة من امر يتاين كمية افراد الموضوع وليس ذلك الامر باليسر
اذ كان حورا البلد محيط به كذلك هذا الامر محيط بما حكم عليه
من افراد الموضوع فصور الموجبة الطلبية هو كل ولام الاستغراق
ويقال قيل معناه ما من اى لغة كانت وصور الموجبة الجزئية هو
بعض واحد وما قيل موادها وصور السالبة الطلبية هي كل ولا
فأما وتطابقها وصور السالبة الجزئية هي بعض وبعض
فان كانا ليسا في سياق النفي وبعض ليس في سياق التثنية
فان كانا ليسا في سياق التثنية وبعض ليس في سياق التثنية
فان كانا ليسا في سياق التثنية وبعض ليس في سياق التثنية

وتلازم الجزئية ولا بد في الموصية من وجود الموضوع محققا ومنه الموصية او مقدرها فالحقيقة او ذهنا فالذهنية

عقبة التقسيم بهذا الترتيب لا بد من وجود الموضوعات
الاربع في ترتيبها وبيان الطبيعة ليعلم
فان ما قيل ان الطبيعة متغيرة فثبت
المهمة وكونها متغيرة في الوجود والاعتبار
الطبيعية لا الاربعة عظام الاربعين

وتلازم الجزئية ولا بد في الموصية من وجود الموضوع محققا ومنه الموصية او مقدرها فالحقيقة او ذهنا فالذهنية

لانه صدق القضية الموصية بتلك الموصية وهو موضوعها فيكون
الصدق اصل لا يشك في ذلك اصل فان ما ليس بموجود
ليس شيئا من الاشياء فيجب ان يكون له وجود في الخارج
فلا بد ان يكون له وجود في الخارج

فلا بد ان يكون له وجود في الخارج
فلا بد ان يكون له وجود في الخارج
فلا بد ان يكون له وجود في الخارج

فلا بد ان يكون له وجود في الخارج
فلا بد ان يكون له وجود في الخارج
فلا بد ان يكون له وجود في الخارج

وتلازم الجزئية ولا بد في الموصية من وجود الموضوع محققا ومنه الموصية او مقدرها فالحقيقة او ذهنا فالذهنية

وتلازم الجزئية ولا بد في الموصية من وجود الموضوع محققا ومنه الموصية او مقدرها فالحقيقة او ذهنا فالذهنية

وتلازم الجزئية ولا بد في الموصية من وجود الموضوع محققا ومنه الموصية او مقدرها فالحقيقة او ذهنا فالذهنية

وتلازم الجزئية ولا بد في الموصية من وجود الموضوع محققا ومنه الموصية او مقدرها فالحقيقة او ذهنا فالذهنية

وتلازم الجزئية ولا بد في الموصية من وجود الموضوع محققا ومنه الموصية او مقدرها فالحقيقة او ذهنا فالذهنية

وقد يعبر عن الحب جزء من جزء فتعني معادولة والد المحصلة

ولأنه قال انه لما فرض
معه وولان انما
فرض عليه
فرد عن الشريعة واستحق الجود القرض
لا قال صاحب الكشاف في قوله ولو لم يكن
الجلبة على انه لو لم يكن كذلك لا كان للعباد
في قوله وكان في اعلى النسخ مع قوله
اسر عجب

لان الحكم فيها اعلیٰ الموضوع الوجودي الخارج محققا بخلافها

حيوان بمعنى ان اطلاق الموجود في الخارج حيوان في الخارج وطاعما
للوضوع الموجود في الخارج مطلقا اطلاق حيوان بمعنى ان

من اطل بالوجه في الخارج ولما انما فهو على تقدير وضو
موانع وهذا الوجه المعتبر في الاقدار المكنية

لا للمتنفخ لأفواه لا يشي وشريك الباري وأما على الموضوع
للوجود في الذهن كقولك شريك الباري متنع بمعنى أن كل

بما يوجد العقل ويفرض العقل شريك الباري فهو موصوف
في الذات بالامتناع وهكذا اما اعتبار وجوده في الموضوعات التي ليس لها

اواد مكانة التحقق في الخايع قوله **وقل يعمل صرف السهل طلاء**
اشارة لا تقم الجمل في السهل
ولسوه غيرهما ما تاركهما في معنى **السرف** **فعل** مؤن من **سرف**

اي من الموضوع فقط او من المحل فقط او من المراتب فقط
 عا الاول في معلولة الموضوع وعا الثاني في معلولة المحل

وَمَا النَّاسُ مَعَهُ لَظُلُوفٌ **وَالْ** فَتَحْ مَعْلُومَةٌ لَافٍ
مَرْفُوعٌ مَوْضُوعٌ لِسُلَيْمَةَ قَادَ اسْمُهَا لَافٍ مَرْفُوعٌ

عن الحسن بن علي بن فضال عن
أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام

في محصلة ما
 العا
 مع قائل
 وأما في الأفراد بالامكان فلا يقال بالصدق وقس على ذلك التعلق بان نقض
 امكانه لا موصية ولا سلبه وذلك لان ما على ذلك التعلق بان نقض
 بعضه فلا الانسان ليس بموجود فليس يصدق له ان يكون مجردا وانما هو
 ان لا يصدق بعضه مجردا فلا يصدق له ان يكون مجردا وانما هو
 صدق القضية بقسمها الا لا يصدق له ان يكون مجردا وانما هو
 فالوجود ان لم يكن مجردا فلا يصدق القضية بعينها لانها لا
 الموضوع موجودا لم يخل ما ان يكون في الموضوع فقط وفيه
 والافراد المفردة في الاول فاذن يكون بينها عموم من وجه شرع
 كقولك الانسان حيوان ووجود الحقيقة لا اذا قضينا في قولنا كل حيوان
 على قولنا الانسان حيوان ووجود الحقيقة لا اذا قضينا في قولنا كل حيوان
 وجود الحقيقة ان لم يكن موجودا في الخارج فاذن يكون بينها عموم من وجه شرع
 في قولنا الانسان حيوان ووجود الحقيقة لا اذا قضينا في قولنا كل حيوان
 في قولنا الانسان حيوان ووجود الحقيقة لا اذا قضينا في قولنا كل حيوان
 في قولنا الانسان حيوان ووجود الحقيقة لا اذا قضينا في قولنا كل حيوان

والله والجملة وفيه مدخلين سابقين من وجوه ان
السلب ولا يريها ان النظم ان يقال لفظ السلب لبيان
لا يكون جزاء الاقضية المعدولة ولا يلزم في المعدولة ان يكون لفظ السلب
السلب فاما في انزياح معنى المعدولة مع انه ليس في لفظه صفة السلب فهو من جذورها وهو
السلب المحصلة داخلية في التعريف لان معنى صفة السلب هو من جذورها وهو
فلا بد من تقييد هذا واحد الطوائف لا انما رايه المختص في الاصل الا مع ان يقال
وتدعي السلب جزاء من طرفه وبما هو القصر واللام اجزاء من الامور انما هي حركات

سنة ١٢٠٠

من

وقد يصح بكيفية النسبة فوجهه وما به البيان جهته فان طان الحكم فيها ضرورة النسبة ما دام ذات الموضوع موجودة
فقد رتبة مطلقة

قال في النسبة الى الالو
في النسبة الى الالو
في النسبة الى الالو

في النسبة الى الالو
في النسبة الى الالو
في النسبة الى الالو

في النسبة الى الالو
في النسبة الى الالو
في النسبة الى الالو

كان معدولا في معناه الاصل في نسبة القضية الى هذا الحرف
فمنه من جهة اخرى معدولة في نسبة الكتاب الى الجوز والقضية التي
لا يكون هو السبب طرفيها تسمى محصلة **قوله** بكيفية

النسبة اعني النسبة المحررة الى الموضوع سواء كانت ايجابية او سلبية
تكون له حالة بكيفية في نفس الامر والواقع بكيفية في الصورة
والدوم والامكان والاتساع او غير ذلك فلكل بكيفية

الواقعة في نفس الامر في مادة القضية ثم قد يصرح في القضية
بان تلك النسبة بكيفية في نفس الامر بكيفية كذا فان القضية
تسمى بوجهه وقد لا يصرح بذلك فتسمى القضية مطلقة واللفظ

الذي اعلم في القضية المنقولة والصورة العقلية الدالة
عليها في القضية المنقولة تسمى جهة القضية فان طائفة الجهة
المادة صدقت القضية كقولنا كل انسان حيوان بالضرورة

والا كذب القضية كقولنا كل انسان حيوان بالضرورة **قوله** فان
كان الحكم فيها ضرورة النسبة اي قد يكون الحكم في القضية
الموجبه بان النسبة الثبوتية والسلبية ضرورية اي تنقسم

في النسبة الموجبة
في النسبة الموجبة
في النسبة الموجبة

في النسبة الموجبة
في النسبة الموجبة
في النسبة الموجبة

في النسبة الموجبة
في النسبة الموجبة
في النسبة الموجبة

الانطلاق

او مادام الوصف متروكة عامة او في وقت معين فوقيته مطلقة او غير معين فتنتشر مطلقة او بدوامها مادام الذات

لا يكون اذ لا يثبت في وقت او في وقت معين فوقيته مطلقة او بدوامها مادام الذات لا يكون اذ لا يثبت في وقت او في وقت معين فوقيته مطلقة او بدوامها مادام الذات

شيء من الذات يخرج بالضرورة فوقيته القسرية ضرورية مطلقة فان كان الموصوف بالضرورة ولا

لا تتلوا على الضرورة وعدم تقييد الضرورة بالوصف او الوقت فان كان الموصوف بالضرورة ولا

عامة لانه شرط الضرورة بالوصف العنوان وكون هذه القضية عنوانا لشيء اولم يستبين وصف

اعلم ان شرطه الخاص لا يثبت في الثالث انها ضرورية في وقت معين فوقيته مطلقة

لتقييد الضرورة بالوقت وعدم تقييد القضية بالدوام الرابع انها ضرورية في وقت فرا لا وفات كقولنا فلان فلانا

متنفي بالضرورة وقاما ولا شيء منه يقتضي بالضرورة وفتي في منتشرة مطلقة لكون وقت الضرورة فيها منتشرة

او غير معين وعدم تقييد القضية بالدوام قولنا دائما مطلقة فان كان الموصوف بالضرورة ولا

فوقيته مطلقة لان الضرورة بالوقت لا يكون اذ لا يثبت في وقت او في وقت معين فوقيته مطلقة او بدوامها مادام الذات

او ما دام الوصف فخرية عامة او بعليتها فمطلقة عامة **مات**

[illegible]

بن عبد
نظما لبيب
وكان
الوضع
نظما لبيب

[illegible][illegible][illegible]

المدينة العلمانية الدينية

معرفة بين الضرورة والدوام انه الضرورة هي الحالة انفسا
 في الدوام عدم انفسا عنه وان لم يكن متعلدا كدوام الحركة
 في الحركة لا يتفكك عن انفسا مع عدم متانته ولا نقطته عنه
 تلك ثم الدوام اعني علم انفسا كالتسمية الارباعية او السلبية
 الموضوع اما ذاتي او وصف الموضوع
 الموضوع اما ذاتي او وصف فان كان الحكم في الموضوعية بالدوام الذاتية
 الموضوع اما ذاتي او وصف الموضوع
 يعلم انفسا كالتسمية الارباعية او السلبية عن الموضوع مادام ذاتي الموضوع

بجودة سميت القضية مائة لانها لا يعلم الدوام ومطلقة
فبعد الدوام بالوصف العنواني وان كان الحكم بالدوام الى صف
لا يعلم انقطاع النسبة عن ذات الموضوع مادام الوصف العنواني
بالتلك الذات سميت القضية عرفت لان اهل العلم يعرفون
المفهوم القضية بالبنية بل الموجبة ايضا عند الاطلاق
وهو عدم انقطاع النسبة عن ذاته

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

عن انعام ما دام ناساً جلاله اه لؤلؤ الاصال

والوقت والمنتشره وقد طلق تعديا المطلقة العامة بالارض ورة الدائنة قسم الوجودية اللامورية
 وقتها في الارض بينة وبين المسكن عني
 وفيما يفرده النسبة
 وقتها يكون تقريبا كل قدر نصف وقتها
 وفيما يفرده النسبة
 وقتها يكون تقريبا كل قدر نصف وقتها
 وفيما يفرده النسبة
 وقتها يكون تقريبا كل قدر نصف وقتها

سأكن الأصابع بالفعل **قول** والوقية والمنشرة لما قبلت الوقية

المطلقة والمنسوبة بالبلد وام الدائى حلف من يسمها العظ

الأول: فصل الأول وقبته والثانية مستمرة فالوقتية من الوقتية

الطاقة المقدسة بالادوام الذي نخلق من مختلف الظروف

الحاوله للأعمال اليه من القم يخفف بالفعل والمسترة

المشقة المطلة - المة - امة الادوام العلية مخفولنا شمع

...بالحق ...
...بالحق ...

الذي هو

بالفعل قوله الدية معية الدية وهو الدية
الموضوع

في القيد بالبرودة الدائمة

مجموده و نیاورده احكام باطلان نصيحتها لان الامطان او كلب
في طاشه قومه و يعلم ضروره ۱۰۴

ووجه الطرف المقابل لا مرقب فيكون مفاد الاثر في وجه اللاتية ممتدة
في المطلقة العامة

الحالفة الأولى في الألف **قوله** فتسبح الموجودات الأرضية والسموية
وهو الملائكة مستغنية عن العباد

في المطلقة العامة **بفضلته** **النسب** **وفيه** **وفاؤه** **وقت** **والله**

الشيء الواحد لا ضرورة والوجودية اللاذورية ^{بالمطلق}

فعل بالاضافة اللاتية نحو كل ان امتنع بالفعول بالاضافة

النهر المتدفق وكما يصح تقييد الملكية العامة بالدفقة الذاتية

بمع تعقيد بها بالاضافة الوصفية وكذا بالله يوم الذي اوصف

ولكن هذه الحنكة التي ايقظها فيهم عندهم وينبغي ان يعلم

ان الذكوة لا يخلص منها استرا الى بل يجمع الاشارة الى بعض

آخره يمكن تركيبات كثيرة اخرى لم يعرضوا اليها لكن المتشبه

التبعية على ذكره يمكن من تجماع اركانها **قوله** فليس الوجودية

الدائمة مع المطلقة العامة مضيدة بالادوام الدائمة

والا تاعترض الفعل لادامته الى كل انت متضمن الفعل

فهر مکتبه من مطلقاً من عامات احدیها موجبه والاصحی

[illegible]

الدولة: أرض وفرة صانعة الخرافة فوق الحكماء ضرورة ما.

الحاكم عليه السلام في كتابه في فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

الكتاب المذكور في باب خالف من الامكان للمعروف في

وكتبه في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠

الحكم في القضية بين الطرفين الموافق والمطابق الطرف المقابل هو
أو القضية الزائدة أو المضاف

علم ينساب

بجانب الم

الضَّوْرِيَّةُ الْمُطْلَقَةُ

المشروطة العامة

الوقتية المطلقة

المستخرج المطلق

الدائمة المطلقه

العرفه العامه

المطلقة العامة

المملكة العامة

فہرہ ہی الباطن و اعلیٰ

[illegible]

سَمِعْنَا بِالصُّلَّةِ كُلِّ لَانِبٍ مَعَكَ الاصابع ما دام لما بنا لادنا وما المفردة لا شيء من اللانِب باكن
الاصابع ما دام لما بنا لادنا لما لا الا

المشروطة الخاصة

وكانت الاصابع عارضة لا في الاصل والاداء
فانها كانت من الاصابع كمن الاصابع واداء
ولا بد ان يكون من الاصابع كمن الاصابع واداء
ولا بد ان يكون من الاصابع كمن الاصابع واداء

عرفية الخاصة

ولا ياتي بها الا انما فيها حكم بالفضل لا بالضرورة للاية الاولى

الفن

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلم نوراً للعلماء

لوقتہ

الو

ويعود تيد الاضرب ويد

وجوده اللامتناهي

لكن الخاصة

فہرست منہی الکتاب

وہذا نہ کہ کیسے نہ کہ کیسے کیسے

نص الشرطية منه بل ان حكم فيها شئت نسبة على نقل بر اخرى او غيرها لدومية ان لان ذلك الى كمال افاقية والآفاقية

من فصلية ان ما كان فيها ببناء السبطين اولاً تنافهما صلداً وكونا دمج الخصصة
الهيئات واقامها شرع في اقام الشرطيات وقد علمت ان الشرطية ما يترك
من القضية اولاً ما هي مقدما وفقاً لهما في التاليا

من الفصلين اولها التي مقدمها فانيتهما في تاليفها
الحايات واقامها تدعى في اقسام الشرطيات وقد علمت ان الشرطية ما يتبع
من الفصلين ان علم فيها ببناء السببين اولها تاليفها اصلها واكثرها ما دام في الحقيقة
الحايات واقامها تدعى في اقسام الشرطيات وقد علمت ان الشرطية ما يتبع
من الفصلين اولها التي مقدمها فانيتهما في تاليفها

فقد علم بعد ما جرى سواء كانت النسبة شريفة أو سلبية

ان خالصت فصولا لالم لم يكن زيد صوما لم يكن انما

موجبة فالنقل الموجبة باحكم فيها بانصال النسبين والية

ما حكم فيها بسبب نصارها ما تخولس اليه فلا طائفة النسي طاعة

الليل موجودا وليست تلك التروية الموصية ايضا ما حكم فيها بان الا
 ليل موجودة ما حكم فيها بانها ليست موجودة ايضا، ولكن

هناك يقال اولمان لكن لا لعلنا واما الاتفاقية فبما ما حكم فيها

في المعية في الساتة
يخرج الاتصال ونفس من غير ان يكون ذلك مستنداً الى عقله فكلما
كان في المعية بالاتصال بالذات

فَالْأَنْثَى نَاطِقًا كَالْمَحَارِمِ وَأَمَّا الْوَلَدُ فَكَانَ الْوَلَدُ

ناطقا لا الفرس ناهقا قوله لعلاقة وها هو بوسيع يستحب

فان ضم الموضوع

الشيعة قالوا بوجوده **وله** **جاء** بناء النسبى بـ وا
من البعد اذا فوهم او ورد في الحديث ما ليس زوجا او ليس فردا
النسبى شويهاة او سلسل أو مختصة فان كان الحكم

حقيقة لان البناء
حقيقة وانقصا
نظير من السبلات
يظهر ان النسبة بـ وا
ليكون لفظيا

بشائر ما فيه منفصلة موجية والالاف بسبب تمايزها فهي

منفصلة تالية قوله وهم الحقيقية فالمفصلة الحقيقية ما

الشيء لا يشبه اوله

منه في الثالثة التي

سواء كان بين الجزئين

او وصل فاقطع فماتت الجمع او كذا فاقطع فماتت الجماعة او على غيرها عتاد ان كان التثنية بينهما المدة الجزئين والاداء اتفاقية **قوله**

لأنه لا دلالة الجزئين ليقطع التثنية

لأنه العاقبة ليس يولد عنها حيز منها شيء

فيها بناء النسب في الصلة والكذب كقولنا اما ان يكون

هذا العلة زوجا واما ان يكون هذا العلة فردا او حكم فيها بلب

تثنية النسب في الصلة والكذب كقولنا ليس التثنية اما

يكون هذا العلة زوجا او منفردا بمنزلة بين والنسب المات

الجمع طعن فيها بناء النسبين اولنا فجزءا الصلة فقط نحو

هذا الشيء اما ان يكون زوجا واما ان يكون فردا والنسب المات

الاولا حكم فيها بناء النسبين اولنا فجزءا في الكذب فقط

نحو اما ان يكون زوجا في العجز واما ان لا يعرف **قوله** اوصل فاقطع

اي لانه فقط في التثنية او مع قطع النظر عن الكذب من جاز ان يجمع

النسب في الكذب وان لا يجمعها وتقال للمعنى الاول

ماتت الجمع بالمعنى الاخص والنسب مائة الجمع بالمعنى الاشم **قوله**

او كذا فقط اي لانه الصلة او مع قطع النظر عن الصلة

والاول مائة الخوا بالمعنى الاخص والياء مائة الخوا بالمعنى

قوله لانه الجزئين اي لان المسافة بين الطرفين اي

للقدم والبلاناسية عن ذواتها اي مادة تحققا المسافة

ثالثا لانه من الخ ليدل التثنية اما ان يكون هذا الشيء لا يشبه اوله

الشيء لا يشبه اوله

ثم الحكم في الشرطية اما لان على جميع لقادير المقدم فطرية او بعضها مطلقا فجزئية او بعضها فخصية **قوله** ٦١

بين الزوجية والفردية لا عن خصوص المادة للمنافات بل ان السواد والكتابة في انباء يكون اسود وغير طابا ويكونا **قوله** ٦٢

وغير اسود فالمنافاة بين طرفي هذه المتصلة واقعة للانبا **قوله** ٦٣

بل يجب خصوص المادة اذ قد يجمع السواد والكتابة في الصلوة **قوله** ٦٤

الكتابة مادة اخرى فهذه متصلة حقيقة اتفاقية **قوله** ٦٥

لانه الجزئية تنقسم الى محصورة ومهملية وشمسية وطبيعية كذلك الشرطية ايضا سواء لانت متصلة او منفصلة تنقسم الى المحصورة

الكلية والجزئية والمهملية والشمسية ولا تنقسم الطبيعية **قوله** ٦٦

قوله نقادير المقدم كقولنا كلما طالت الشمس طالعة فالنهار موجود **قوله** ٦٧

قوله فطرية وسودها في المتصلة الموجبة طابا ومها ومنع وما في معنا **قوله** ٦٨

و في المتصلة طابا وابدل ونحوها في الموجبة واما في السالبة **قوله** ٦٩

مطلقا فاسودها ليس **قوله** ٧٠

قوله كقولك قد يكون اذا كان ابيض حيوانا لان انسا **قوله** ٧١

وسودها في الموجبة متصلة لانت او منفصلة فذلك يكون في انسا **قوله** ٧٢

كقولك قد لا يكون **قوله** ٧٣

اي متصلة او منفصلة **قوله** ٧٤

من قبل اسمته على اسم الزفاف التي تركت لي
 الله تعالى هذا القصة فقط وهو
 "الربيع بعد الاصم"

وہی کہ وہ اپنے ہاتھ سے لکھا ہے

وَأَمَّا الْإِنْفَاقُ وَالْإِنْفَاقُ

وہاں سے اٹھ کر
اوتھ

والعبد والرهأ ومومود قضيا عليان
الاول كمالان كما كانت الله انتم

و هو قصصا للبيان
اننت الله في بعض
العلة فالله هو هو

لما كانت الشريعة قائمة فالله تعالى موجود
في تلك الشريعة فان لم يكن فيها شيء

في تلك السطر العنة فان لم يرد فيها ايها
المؤمنين لعلنا نعلمه وقولنا اننا لم يكن النهار

فان مضينا في قوله او مفضلان نكوننا

ان مصلحتان قوله او مفضلتان كقولنا
زوجا وفردا قلنا اما ان يلا العذر

روجا و فوطا اما ان يواحد
 وحيضا
 بان يواحد الطوقان حلية

مهم بها **قوله** بان يا واحد الطوفان حلية
فان طوفانها بها **قوله** وانما الطوفان العلة
حلية والافضل فصلة او احد هما يكون

صلية والآخر مفصلة اوطاها
والا فامته وعليك استخراج

و قالوا فامتنعوا عن ذلك و عليكم يا اخوتي ان تكونوا
من الذين آمنوا و عملوا الصالحات

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَبِيعَ السُّكُوكَ عَلَيْهِا وَتَحْتِهَا
طَرِيقَ الْمَرْكَبِ تَامَ خَيْرُ مَحْتَمِلِ الْعَدْلِ وَالْكَفَالِ

طالع المركب تام خبري بمخيل الصلح والكلاب
ولوقال مركب تام
مخيل الله

مجلس التعليم و
الصف واللائحة
والكتب للامتحان

والكنز للأنف والكنز للأنف

[illegible]

فصل في اختلاف القضايا بين جيت لانهم لكانت من صلاح كل كذب الاخرى وبالعكس ولا بد من الاختلاف ٦٢
في الحكم والكيف والجهة **من**

في الألف والكيف والجهة **لأن**

الاسماء والطب

والا يفتي بالقضية الا بهذا فاذا دخلت عليه اداة الدخال فلا

وقلت اذا ماتت الشيطانة لم يصحح ان نكتب عليه ولم يحتمل

الصلاف والكذب ^{١٩} بل ^{٢٠} احتجبت ^{٢١} الا ان ^{٢٢} انضم اليه قولك ^{٢٣} فالنهار ^{٢٤} ^{٢٥}

قوله في اختلاف القضاة في قيد بالقضيين أو لأن الساقف

بأنه في المفردات على ما قبل وأما لأن الظلام في تناقض القضاء.

وله محمد بن زياده أنه قدم هذا القيد الأضيق في الوافي من الوصية

والله الخسنة فانها لم تصدقاً معاني بعض الجوان ان بعض

بابان في الحجة النافذة في الحجة النافذة

یہی نام جس کے لئے یہ جرم کیا گیا ہے

والتاريخ في كتابه لا يكتفي بالأساليب القديمة بل يجمع بين الأساليب القديمة والحديثة

الفيد خلاف الوجوب قال ابن الطليبان فانما قوله بغيرها معا نحو

فان الحيوان اذا اكل حيوانا فلما يحق المناقض بين
 (الحيوان يتحقق بين الحيوانين) *
 فاما

الضم فقد علم ان الضميين لو طابا محصورين في حبس
(الملكوت والجنسية) (قوله ولا جنة ١٢١)

في الكيمياء المصنعية قوله ولا بد من الاختلاف في

نشرت في الساقض ان تكون احدى القضيبي موجهة والاخرى

سألتهم فوجدت أن اللوميين وكذا السابئين قد نجحوا في

والاتحاد فيما عداها والنفقضية للضرورة المحككة العامة واللائحة المطلقة العامة والمشرطة العامة المحيطة المحككة والمعروفة
العامة المحيطة المطلقة **قوله** هذه قضية بسيطة لاعتبارها القضاة البسيطة المشهورة
وامتنع إليها لثبوت بعض البسيط المشهورة

منه على ان لا يكون
منه على ان لا يكون
منه على ان لا يكون

فانها لا بد ان لا يكون
فانها لا بد ان لا يكون

والكذب بان لا يثبت القضاة محصورين يجب اخذها فيها **قوله**
انفسه لا يجوز ان لا يثبتها محصورين يجب اخذها فيها **قوله** في الضرورة
فلا يكون بان نعاكفونا على ان لا يثبت بالضرورة ولا يثبت بالضرورة
بلا يثبت بالضرورة والمركب من ذلك فان معاكفونا على ان لا يثبت
لانها بالامكان العام ولا يثبت من الاثبات بالامكان العام
قوله والاتحاد فيما عداها اي بشرط في الساقض اتحاد
القضيتين فيما عدا ذلك الامور الثلاثة المذكورة اعني الكم والكيف
والجهة وفلنفسها هذا الاتحاد في هذه الاتحاد في امور ثمانية
فانها لا تعدر من ساقض است وحدث شرط وان **قوله**

فانها لا بد ان لا يكون
فانها لا بد ان لا يكون

موضوع ومحمول **قوله** وحدث شرط واصنافه مزا وكل
قوت وفعل است در اخر زمان **قوله** والنفقضية للضرورة
اعلم ان نفقضية شيء رفيع فنقض القضية التي حكم فيها بضرورة
الاجابات السلب هو قضية حكم فيها بسلب تلك الضرورة ولب
كل ضرورة هو عاين انما الطرف المقابل فنقض ضرورة الاجابات
هو انما السلب فنقض ضرورة السلب هو انما ان الاجابات

فانها لا بد ان لا يكون
فانها لا بد ان لا يكون

منه على ان لا يكون
منه على ان لا يكون

فانها لا بد ان لا يكون
فانها لا بد ان لا يكون

معرفة الانسان معرفة بالضرورة دون الانسان ليس بمعرفة
بالاعلان العام بل بمعرفة بالضرورة
من وجوبه وعلوه على امره بل بمعرفة بالضرورة

ولنقص الدوام هو سلب الدوام وقد عرفت انه يلزم فعله المطلق
المقابل وضع دوام الايجاب يلزم فعله السلب ودوام السلب
يلزم فعله الايجاب فالمكنة العامة تنقص من جهة الضرورية
للمطلقة والمطلقة العامة لازمة لنقص الدوام المطلقة
ولما لم يكن لنقصها الضرورية وهو الدوام مفهوم محصل
معرفة القضايا المتعارفة قالوا لنقص الدوام هو المطلقة
العامة ثم علم ان نسبة الحسية للمكنة لا المشروطة العامة
كنسبة العامة للضرورة بل نسبة فان الحسية للمكنة بل هي
فيها سلب الضرورية الوصفية اي الضرورية مادام الوصف
من الجانب المخالف فيكون نقصانها ممكنا لما هم فيه ضرورة
الجانب الواقع بحسب العوض كقولنا بالضرورة على الجانب
مفكوك الاصابع مادام لا بنا لنقص ليس لبعض الجانبين
الاصابع جارا هو طائفة الاطلاق وكنسبة الحسية المطلقة
وهي قضية حكم في البصيرة النسبة جارا انصار الموضوع
بالوصف عنوان لا العرفية العامة كنسبة المطلقة العامة

معرفة الانسان معرفة بالضرورة دون الانسان ليس بمعرفة
بالاعلان العام بل بمعرفة بالضرورة
من وجوبه وعلوه على امره بل بمعرفة بالضرورة
ولنقص الدوام هو سلب الدوام وقد عرفت انه يلزم فعله المطلق
المقابل وضع دوام الايجاب يلزم فعله السلب ودوام السلب
يلزم فعله الايجاب فالمكنة العامة تنقص من جهة الضرورية
للمطلقة والمطلقة العامة لازمة لنقص الدوام المطلقة
ولما لم يكن لنقصها الضرورية وهو الدوام مفهوم محصل
معرفة القضايا المتعارفة قالوا لنقص الدوام هو المطلقة
العامة ثم علم ان نسبة الحسية للمكنة لا المشروطة العامة
كنسبة العامة للضرورة بل نسبة فان الحسية للمكنة بل هي
فيها سلب الضرورية الوصفية اي الضرورية مادام الوصف
من الجانب المخالف فيكون نقصانها ممكنا لما هم فيه ضرورة
الجانب الواقع بحسب العوض كقولنا بالضرورة على الجانب
مفكوك الاصابع مادام لا بنا لنقص ليس لبعض الجانبين
الاصابع جارا هو طائفة الاطلاق وكنسبة الحسية المطلقة
وهي قضية حكم في البصيرة النسبة جارا انصار الموضوع
بالوصف عنوان لا العرفية العامة كنسبة المطلقة العامة

معرفة الانسان معرفة بالضرورة دون الانسان ليس بمعرفة
بالاعلان العام بل بمعرفة بالضرورة
من وجوبه وعلوه على امره بل بمعرفة بالضرورة

معرفة الانسان معرفة بالضرورة دون الانسان ليس بمعرفة
بالاعلان العام بل بمعرفة بالضرورة
من وجوبه وعلوه على امره بل بمعرفة بالضرورة

اللازمة وبذلك لان الحكم في العرفية العامة باوام النسبة مادام
 ذات الموضوع متصفا بالوصف الفوقه فنقص بالوصف هو
 ذلك الدوام ويلزم وقوع الطرف المقابل في اوقات الوصف
 الفوقه وبذلك مع الجزئية المطلقة المخالفة للقصبة العرفية
 في الكيف فنقص قولنا بالدوام كل لاتب متحرك الاصلح مادام
 لاتبنا قولنا ليس لاتب متحرك الاصلح حيا هو لاتب

بالفعل والمقصود برفع لبيان نقص الوقت والمنشئة
 المطلقين من الباطن لا يتعلو ذلك عوضا عما
 من مباحث العكس والاقية بخلاف باء الباطن

قول وللمركبة قد علمت ان نقص كل شيء رفع علم
 ان رفع المركبة انما يكون في احد الجزئين لا على النقيضين كما
 مع الخواص يجوز ان يكون رفع كل جزئية فنقص القضية الكلية
 نقص احد جزئيه لا على النقيضين كما سئل من ان نقص

قولنا كل لاتب متحرك الاصلح بالضرورة مادام لاتبنا
 لا مادام لاتب من اللاتب متحرك الاصلح بالفعل

اشارة الى ان الرفع على الاصلح بالبيان لنقص الوقت والمنشئة في مباحث العكس فان النقص
 في بيان العرفية في تلك مطلقا مادام في ذلك من نقصها مع عدم دليل الكيف فان
 نقص المركبة المصروفة بالانقص الحركي في ذلك الوقت والمنشئة لم يتغير لبيانها احد الاصلح
 من بيان نقص الفردية والمنشئة بالضرورة العامة فانها لا تكون نقص الفردية الذاتية
 الاطلاق والاشارة الى ان وقت من الاطلاق في وقت لا يكون نقص الفردية الوقتية
 والمقصود بالاشارة الى ان وقت من الاطلاق في وقت لا يكون نقص الفردية الوقتية
 ولما قيد بقوله لا على النقيضين لان الرفع في هذا الجزئي على العكس ولا يرفع في الاصلح
 فلا لاتب في ذلك الوقت الذي لا يكون في الاصلح بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 دون الاول كقولنا لاتب في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 ارتفاع النقيضين لان المركبة لا ترفع في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 المركبة لا ترفع في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 لان النقص لولان يرفع في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 ارتفاع النقيضين لان المركبة لا ترفع في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 انما يرفع ارتفاع النقيضين لولان الرفع على النقيضين لا يرفع في الاصلح بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 نقص الرفع على النقيضين لان المركبة لا ترفع في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 ما علم ان لولان الرفع على النقيضين لان المركبة لا ترفع في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية
 النقيضين في ان لاتب المركبة لا ترفع في الوقت والمنشئة بالضرورة لانها لا تكون نقص الوقتية

قصبة

فصل العاشر المستوي بتدليل طرف القضية

قصبة منفصلة بالنفحة الملوحة قولنا يا ايفل الكائن

نحوك الاصابع بالاطرافين او لاتبه ولما بعض الكاتب يحرك الالف

وَأَمَّا بَعْدُ لَا تَلْعَلُ عَمَّا أَصَابَ الْقُرْبَاتِ وَفَنَاضِلِهَا

تتمكن من استخراج التفاصيل **قول** لكن في الخوصه بالنسبه

الاطراف في البركة: لخص المركبة الجوية التي

بأن نقضي جزيرتها وهما الطينتان إذ قد تكذب المركبة

الحَرْثَةُ كَقَوْلِنَا بَعْضُ الْجَوْنِ إِنَّا بِالْفَصْلِ دَوْنًا وَكَلْبٌ

فلا يصح ضربها بالنصف وما قبله لا في الجوانب

لما قولنا لا يؤمنون الا ما اوحى فلهذا في اهل النقص

فَوَيْسُكَ أَنْ تَوْصِيَ أَوْرَادَ الْوُصُوفِ طَائِفَةً وَرَدَّ أَنْ يَقْضِيَ الْخِيَرَةَ

الطلبة ثم ترددوا في تقضية الجزاء بالنسبة إلى الأول وأهل من

١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

ما اولى بنا داما وحق فصدف الجوف النقيض

[illegible]

فالسالبة المطلقة تنفك طرية واللازم سلب الشيء منلقه والجزئية لا تنفك اصلها لجواز عموم الموضوع او المقدم ٦٩
محمية او شرطية ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
نقد لان الشيء انما لان صوابه على كونه ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
بل يصح ان يكون له من لا ينفك عنه ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}

المواد هو الموجبة الجزئية هذا هو البيان في الخليات وقوله ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
في الشرطيات فقولها لجواز عموم المحول او التام بيان الجواز ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
من الخصم المذكور واما الايجاب فبديهي ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
الشيء غرضه تقريره ان يقال فلا صدق قولنا لا شيء من ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}

الاشياء مجرد صدق لا شيء من الجبرائيل والاصل في نقضه ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
وهو بعض الجبرائيل ان قضيه مع الاصل يقول بعض الجبرائيل ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
ولا شيء من الاشياء الجبرائيلية بعض الجبرائيلية هو كسب ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
غرضه في هذا المجال مثله هو نقضه العكس لان الاصل صادق ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}

والرتبة منتهية فيكون نقض العكس باطلا فيكون العكس مقادرو ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
المطلقة ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
لكن لا يصح سلب الاعم عن بعض الاخص عن بعض الاعم ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
ليس لبيان ولا يصح بعض الانسان ليس يكون ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
فلا يصح فلا يكون اذا لان الشيء حيوانا لانا ولا يصح ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}

فلا يكون اذا لان الشيء انما لان حيوانا ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}
يعني ان ما ذكرناه هو بيان انفسا القضا بايجاب الكيف ^{فإن قلت} ^{او تقتصر على المبدئية} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه} ^{وهو ان يكون له من لا ينفك عنه}

الدائمان والعامتان حينية مطلقة والخاصتان حينية مطلقة للدائمة مان

لانه من غير حيلة ان ينفك عنه نفسه وهو حاله في صورة القياس
وانما الحان صوته وانما لا يشي من الحيوان بانسان
ما دام صوتا يتبع لاشي من الانسان بانسان
وانما هذا خلف مرر عارف

لانه من غير حيلة ان ينفك عن نفسه وهو حاله في صورة القياس
وانما الحان صوته وانما لا يشي من الحيوان بانسان
ما دام صوتا يتبع لاشي من الانسان بانسان
وانما هذا خلف مرر عارف

وهذا الخلق انما هو على الضرورية لان القلب من الامور الجارية
في انفسنا فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس
فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس

واما بحسب الخلق قول الدائمان اي الضرورية والدائمة مثلا

صدق قولنا بالضرورة او دائما ان الانسان حيوان صدق قولنا
الحيوان انسان بالافضل من هو حيوان والافضل من هو حيوان
لا يشي من الحيوان بان ما دام صوتا يتبع لاشي من الانسان بانسان
وانما هذا خلف مرر عارف

وهذا الخلق انما هو على الضرورية لان القلب من الامور الجارية
في انفسنا فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس
فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس

من الان باننا بالضرورة او دائما هذا خلف قوله والعامتان

اي الشروطة العامة والعرفية العامة مثلا اذ صدق بالضرورة

او بالادوام لاننا بالضرورة او دائما هذا خلف قوله والعامتان

متحرك الاصابع طاب بالافضل من هو حيوان والافضل من هو حيوان

والافضل من هو حيوان والافضل من هو حيوان

ما دام متحرك الاصابع وهو مع الاصل يتبع قولنا بالضرورة

او بالادوام لاننا بالضرورة او دائما هذا خلف قوله والعامتان

اي الشروطة الخاصة والعرفية الخاصة مثلا ان الحينية مطلقة

مقتلة بالادوام لاننا بالضرورة او دائما هذا خلف قوله والعامتان

صلقة الخاصتان صلقة العامتان وقد مر انه لا مصادقة

العامتان صدق في عكسها الحينية المطلقة واما الادوام فبان

بالادوام

وهذا الخلق انما هو على الضرورية لان القلب من الامور الجارية
في انفسنا فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس
فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس

وهذا الخلق انما هو على الضرورية لان القلب من الامور الجارية
في انفسنا فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس
فان القلب لا ينفك عن نفسه في الضرورية وانما في العكس

صدقة ^{الدوام} انزلوا لم يصق لصله نقبضم ونضم هذا النقبض

الجزء الاول من الاصل فينتج نتيجة ثم تضم الى الجزء الثاني

من الاصل فينتج ما ينافي تلك النتيجة مثلا كلاما

بالضد او بالادام كل كاتب متحرك الاصابع مادام

مادام كاتب لا داماصلا في العكس بعض متحرك الاصابع

كاتب بالفعل حين هو متحرك الاصابع لا دائما اما صدق

الجزء الاول فقد ظهر مما سبق واما صدق الجزء الثاني

اي اللادوام ومعناه ليد بعض متحرك الاصابع كاتب

بالفعل فلازم لولم يصق لصله نقبضم وهو قولنا كل

متحرك الاصابع كاتب دائما فنضم الى الجزء الاول من

الاصل ونقول كل متحرك الاصابع كاتب دائما وكل

كاتب متحرك الاصابع مادام كاتب ينتج كل متحرك الاصابع

متحرك الاصابع دائما ثم تضم الى الجزء الثاني من الاصل

ونقول متحرك الاصابع كاتب دائما ولا شيء من الكاتب

بمتحرك الاصابع بالفعل ينتج لا شيء من متحرك الاصابع

فانما السبب المطلق لازمه للعائدين والعائدين لانما مستثنى ولانهم اللادوام لانهم حرة عارضة

وهو بالبرهان والادام والادام هو المتحرك الاصابع مادام لا ينافي من اصل النقطة كبر ما شئ

لان شئ نقبضم والادام صفة والجزء الثاني من الادام هو اللادوام كبر

لان شئ نقبضم والادام صفة والجزء الثاني من الادام هو اللادوام كبر

ومن الواجب تنفكس الدائمات عامة والعامة عرقية والخاصات عرقية للأدعية في البعض **قوله** ٧٢

مركوب زيد بالفعل مختص في العرف صدق كل صابر بالفعل
فإنما عرفت من قوله زيد بالفعل المختص في العرف صدق كل صابر بالفعل
فإنما عرفت من قوله زيد بالفعل المختص في العرف صدق كل صابر بالفعل

مركوب زيد بالامكان ولم يصدق عليه وهو لا يصدق بركوب زيد
فإنما عرفت من قوله زيد بالامكان ولم يصدق عليه وهو لا يصدق بركوب زيد
فإنما عرفت من قوله زيد بالامكان ولم يصدق عليه وهو لا يصدق بركوب زيد

بالفعل صابر بالامكان فالأصالة لا تستلزم له بالشيء أو هو المستلزم
فإنما عرفت من قوله بالفعل صابر بالامكان فالأصالة لا تستلزم له بالشيء أو هو المستلزم
فإنما عرفت من قوله بالفعل صابر بالامكان فالأصالة لا تستلزم له بالشيء أو هو المستلزم

في العرف والألف حكم بأنه لا عكس للممكنين قوله تنفكس الدائمات
فإنما عرفت من قوله في العرف والألف حكم بأنه لا عكس للممكنين قوله تنفكس الدائمات
فإنما عرفت من قوله في العرف والألف حكم بأنه لا عكس للممكنين قوله تنفكس الدائمات

دائمة الضرورية المطلقة والدائمة المطلقة تنفكس دائمة
فإنما عرفت من قوله دائمة الضرورية المطلقة والدائمة المطلقة تنفكس دائمة
فإنما عرفت من قوله دائمة الضرورية المطلقة والدائمة المطلقة تنفكس دائمة

مطلقة مثلا أو أصلا في الشيء من الذات لا يخرج بالضرورة أو بالعدم
فإنما عرفت من قوله مطلقة مثلا أو أصلا في الشيء من الذات لا يخرج بالضرورة أو بالعدم
فإنما عرفت من قوله مطلقة مثلا أو أصلا في الشيء من الذات لا يخرج بالضرورة أو بالعدم

صدق الشيء من الجوابان دائما والأصل في الشيء وهو البعض
فإنما عرفت من قوله صدق الشيء من الجوابان دائما والأصل في الشيء وهو البعض
فإنما عرفت من قوله صدق الشيء من الجوابان دائما والأصل في الشيء وهو البعض

الجوابان بالفعل وهو الأصل في الشيء بعض الشيء لا يخرج بالضرورة
فإنما عرفت من قوله الجوابان بالفعل وهو الأصل في الشيء بعض الشيء لا يخرج بالضرورة
فإنما عرفت من قوله الجوابان بالفعل وهو الأصل في الشيء بعض الشيء لا يخرج بالضرورة

عن عبد الله بن الفضل بن القضايا الكوفي عن جديته اوسالته

و اما البيان في نص بعض النسخ

مع ان الجزاءات منها و هو المطلق العامة السالبة لاعكسها

فقد برز شيخ المحال فهذا المحال امان ويكونا شيا عني الله صل

او عن نقص العاكس وعن هبته ناليتها لكن الاول يغرض

الصدق والثالث هو العلم الاول بالعلوم صحة وانما

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلُونَ

[illegible]

العكس حقا قولهم ولا عكس للمولى في السؤال السابق وهم

الوقت المطلق والمستند المطلق والمطلق العام

العامة والباطية والوقسيان والهوديان والمكة الحاضرة

المركبات **قوله** بالمقضي بالبل التحلف في مادة يجمع له تصديق

الاصناف مادة اوبنالك فضله انك انالك غير للدم

الأصل كلمة بركة النفس بحمها - النفس - النفس
والنفس

لهذا الأصل وبيان المؤلف في تلك القضايا ان اجزاءها ووجوبها

فلا يصدق بدون العكس فإنه يصدق لا شيء من العكس بحجف
المؤنة " هذا مثال لقوله الكاذب "

وفى القريب لا دائم كذب بعض المتخلفين يقيموا الامم العام

[illegible]

والله اعلم بالصواب

٧٨ والبيان البيان والنقض والنقض وقد بين ان الخاص من الموجبة الجزئية منها وهذا الية الجزئية ثم المعرفة الخاصة بالافتراض

والبيان ان من العبارات في المستوي تتكلم احد عند
والبيان ان من العبارات في المستوي تتكلم احد عند
والبيان ان من العبارات في المستوي تتكلم احد عند

لا نقا لا نفهم وكذلك بحسب الجبهة الامتياز والعامات تتكلم
حينية مطلقة والخاصات حينية مطلقة لا دعة والوقية والوقية
فيها والمطلقة العامة مطلقة عامة ولا على للممكنين عا قبا

الموجبة في المستوي **قوله** والبيان البيان يعني لان المطالب للمادة
في العاكس المستوي لان يثبت بالخلف فكذا هنا **قوله** والنقض والنقض
اي مادة التعريف هنا مادة التعريف **قوله** وقد بين ان الخاص

صية في الامايات ان الخاص من الموجبة الجزئية في العاكس
الى العرفه الخاصة فهو ان يقال في صدق الضرورة او بالادام بعضه
ليس مادام في الادام بعضه في بالفعال صدق دائما بعضه

بليس في مادام في الادام بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل
الافتراض هو ان يفرض ذات الموضوع في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل
لا دعام الاصل وفي بالفعال فصل الفنون على الذات بالفعال

هو التخصيص في بعضه في بالفعال وهو لا دعام العاكس
ليس مادام في الادام بعضه في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل
في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل

في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل
في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل
في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل

الاصح لا يثبت في الانسان في الضرورة او بالادام بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل
ليس بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل
في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل

كان لا دعام الاصل وفي بالفعال فصل الفنون على الذات بالفعال
هو التخصيص في بعضه في بالفعال وهو لا دعام العاكس
ليس مادام في الادام بعضه في بعضه في بالفعال صدق ذلك بالكل

ملحوظ

[illegible]

والجاء ان الفلاس الخمسة من الوجهة الجزئية وعكس القفيض الى

العرقه الخاصة فهو ان يقال اذا صدق بالفروقه او بالذات لم يصدق في

بہارِ دین سے لادنا یا ای بعض کے لیے یا افضل صمد بعض مال کے

لینے کے مادم لینے کے لاداء الیہ بعض الیہ لینے کے لفظ

وذلك بالافتراض وان لم يرض ذات الموضوع أغنى بعض

فإنه بالفعل عايد من الشيخ وهو التحقيق وليس بالفعل

لادوام الاصل فصلا في بعض النسخ في بالفعل وهو موقوف

لادوام الحكم للثلاث اثبات لنه في التفرع فيقول ليس ما

ليس والالمانى 2 بعض اوقات كونه ليس فيكون ليس

2. لهذا وقت كوني في طاعة وقلان حكم الاصل اني بادم

مقصود از بعضی الیست و هو الیست که مادام الیست

فأوجز الكلام في العارفين في بيت العارفين في البيت العارفين

وهذا اختلافها في الكيف وملكته الكبرى

الصفحة الأولى

الصفات	موجبة كلية	موجبة جزئية	سلبية كلية	سلبية جزئية
موجبة كلية	نتي	نتي	عقم	عقم
موجبة جزئية	عقم	عقم	عقم	عقم
سلبية كلية	نتي	نتي	عقم	عقم
سلبية جزئية	عقم	عقم	عقم	عقم

فما هي هذه الصفات
التي هي موجبة كلية
وهي موجبة جزئية
وهي سلبية كلية
وهي سلبية جزئية

الصفات الموجبة ليست بالصفات الموجبة
وهي الموجبة الكلية والموجبة الجزئية
وهي السلبية الكلية والسلبية الجزئية
وهي الموجبة الكلية والموجبة الجزئية
وهي السلبية الكلية والسلبية الجزئية

الملكبة والموجبة **قوله** بالضرورة متعلق بقوله نتي والمقصود الإشارة
إلى أن أتيان هذا الشكل للمصنوعات لا يترتب عليه أتيان سائر الأ

شكال الشايج بها لا يترتب عليه تفضيلها **قوله** وفيما في اختلافها في
شيء من هذا الشكل يجب الكيفية المقدمة في السلب والإيجاب

ولهذا لانه لو تالف هذا الشكل مع الموجبة يحصل الاختلاف
وهو ان يكون الصادق في نتيجة القياس الإيجابية نادرة

والسلب خفي فانه لو قلنا ان الصادق والخطي صوت
كان الحق الإيجاب ولو قلنا الكبرى بقولنا ان الصادق صوت

الحق السلب وكذا الحال لو تالف من سالبين كقولنا كذا
من الانسان يخرج من الناطق يخرج كان الحق الإيجاب

ولو قلنا ولدي من المذنب يخرج كان الحق السلب والاختلاف
ولعل علم الانتفاع فانه النتيجة هي القول بالضر الذي يلزم

من المقدمات فلو كان اللازم من المقدمات الموجبة ملاك
الحق في بعض المواد هو السالبة ولو كان اللازم من السالبة

لما صلف في بعض المواد الموجبة **قوله** وملكته الكبرى
الملكبة

وهذا هو الفرق بين
الصفات الموجبة
والصفات السلبية

وهذا هو الفرق بين
الصفات الموجبة
والصفات السلبية

مع دوام الصغرى او انقطاعها الى الكبرى وكون المكننة مع الضرورية او مع كبرى ضرورية ليست المكننة سالبة

الصغرى	الكبرى	موجبه	موجبه	موجبه
كبرى	كبرى	كبرى	كبرى	كبرى
كبرى	كبرى	كبرى	كبرى	كبرى
كبرى	كبرى	كبرى	كبرى	كبرى
كبرى	كبرى	كبرى	كبرى	كبرى
كبرى	كبرى	كبرى	كبرى	كبرى
كبرى	كبرى	كبرى	كبرى	كبرى
كبرى	كبرى	كبرى	كبرى	كبرى

او شرط في الشك في انما يجب ان يكون طلبة الكبرى او عند ضرورتها
محصل الاصل كقولنا اننا نطق وبعض الحيوان ليس باق
والحق الايجاب لو قلنا بعض الصالح ليس باق على الحق السلب

مع دوام الصغرى او شرط في هذا الشك في المحبة امد الاصل
موجب انما يصدق الدوام على الصغرى بان تكون عامة او ضرورية مطلقة
واما ان تكون الكبرى من القضايا التي تتعكس اليها لا من
الشيء التي لا تتعكس اليها والبناء ايضا احد الامرين وهو المكننة

لا تتعمل في هذا الشك الامع الضرورية سواء كانت الضرورية ضرورية
او كبرى او مع كبرى ضرورية عامة او خاصة وما مله ان المكننة
ان كانت صغرى كانت الكبرى ضرورية او شرطية عامة او خاصة

وان كانت كبرى كانت الصغرى ضرورية لا غير ودليل ذلك ان
انه لو لم يكن الدم الاضلا والمفصل لا يناسب المختص
المكننة ان الصغرى النتيجة في هذا الشك ايضا اربعة محاصلة من
الكبرى الموجبة المكننة في الصغرى في السالبين الجزئية والطلبية
وضربا الكبرى المكننة السالبة في الصغرى في الموجبين فالضرب

والخلاصة في الكم ايضا سالبة جزئية

في المكننة العامة والكننة الخاصة من المركبات
في المكننة المطلقة والمنشقة المطلقة والمنشقة الخاصة من المركبات
في المكننة المطلقة والمنشقة المطلقة والمنشقة الخاصة من المركبات
في المكننة المطلقة والمنشقة المطلقة والمنشقة الخاصة من المركبات

وَالثَّالِثُ اِيَّابُ الصَّغْرِ وَفَعْلِيَّتُهَا مَعَ اللَّيْلِ اَعْلَاهَا م

لا يشترط ان لا يثبت سائبة لمصلحة او علة من فالكبر
لما ان يكونه موجبه او سائبة واما ما لا يحصل
الاختلاف في الوجوب لعدم الاختلاف عند حسن

لکھنؤ علی گڑھ

موجة لا تفكر الأمومية جذبت لا تفكر الكروية الشلال

ان صفرين والاضفة البتة لا تقبل الصغرى الكلى الاولى والثالثة

تفكر الصغرى فيصير خطا وابعاء ثم يعاين عاين الترتيب في

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

فنتجته تنفكس الى النتيجة المطلوبة وذلك انما تصويره فيما هو عكس

الصغرى للتي يصعب الكبروتية الشلل الادوية وهذا الماهية في الغرب

لَمَّا خَافَ صَغُرَ سَالِبَةُ كَلِمَةٍ تَفَكَّرَ فِيهَا وَلَمَّا الْاَوَّلُ وَلَمَّا ثَلَاثُ

فصغر به بوجه لا تسكن الاخرية واما الداع فصغره

سألته فوجدته لا يمانس لها أصلا ولو فرض فعلها لكانت

للأخوة أنفسهم قد تروا قولنا إياها الصغرى وفعلنا لأن الحكم

تذكرة خزانة ايماننا واسلما ما هو اوسط الفضل لاسم

والم تبحر الا صفر في الاوسط بالفضل بان لا يبعد اصله

الصغرى سالتة او تسمى ان كان لا بالفضل ويكنو الصغرى

المسلمة لم يبعد خام من الاوسط بالاصل الا الاصغر **فولع**

...میں نے اس کو اپنے ہاتھ سے لے لیا۔

[illegible]

لنتج المهيئات مع الموجبة الكلية او بالعكس موجبة جزئية

هذا جدول والسطر الثالث

المصغر	موجبة	موجبة	سالبة	سالبة
الكبرى	كلية	جزئية	كلية	جزئية
موجبة	منتج	منتج	م	م
موجبة	منتج	عقيد	م	م
سالبة	منتج	منتج	م	م
سالبة	منتج	عقيد	م	م

البعض في الوسط المحكوم عليه بالأصغر غير البعض المحكوم عليه
بالأكبر فلا يلزم تعلية الحكم من الأكبر مثلا يصدق البعض الحيوان

انسان والبعض الحيوان فرس ولا يصدق الانسان فرس **قوله**
المهيئات او الفروب النتيجة في هذا السطر يجب ان يلاحظ المكونة

نتيجة حاصلة من ضم الصغرى الموجبة الكلية الاكبريات الاربع
وضم الصغرى الموجبة الجزئية الاكبريات الطليين الموجبة والسالبة

السالبة وهذه الفروب طرما متزنة وانما لا ينتج الاخرية
لكن ثلثة منها ينتج الايجاب وثلثة منها ينتج السلب طرما النتيجة

لا يوجب فاولها المركبة من موجبتين طليين نحو كل **ب**
ب وكل **ج** فبعض **ب** ويا انها المركبة من موجبة

جزئية صغرى وموجبة كلية كبرى والاولى اشار لفظة
بقوله لنتج المهيئات او الصغرى مع الموجبة الكلية

او الكبرى **الثالث** عكس الثاني اعني المركبة من موجبة
كلية صغرى وموجبة جزئية كبرى واليه اشار بقوله او

بالعكس فليس المراد بالعكس العكس في المكون من اولي عكس
الاول

هذا السطر الثالث هو الموجبة الكلية او بالعكس موجبة جزئية
لنتج المهيئات مع الموجبة الكلية او بالعكس موجبة جزئية
هذا جدول والسطر الثالث

هذا السطر الثالث هو الموجبة الكلية او بالعكس موجبة جزئية
لنتج المهيئات مع الموجبة الكلية او بالعكس موجبة جزئية

مع السالبة الكلية او الكلية مع الموجبة سالبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

وهو الاول ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والثاني ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والثالث ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والرابع ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والخامس ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والسادس ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والسابع ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والثامن ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

والعاشر ما قلنا من ان السالبة الكلية مع الموجبة جزئية بالخلف او عكس الصغرى او الكبرى ثم الترتيب ثم النتيجة **مقتضى**

او بالرد الى الثاني يعكس الصغرى او الثالث يعكس الكبرى **وضابطه** شذوطة الادوية انه لا بد اما من عدم

فلا يمكن الصغرى ان تكون من هذا المثلث
في الدوام وفي بعض من هذا المثلث
منه يخرج المثلث الثالث

السالبة الكلية لانه الرابع والخامس لا غير **قوله** ابطاله وذلك في
الاحتمال هو المقتضى من مختلفات في الكيفية والكبرى كلية والصغرى
بما هي عكسها

قابلة للاعتماد على الثالث والرابع والخامس والسادس ان

انعكس السالبة الجزئية لا غير **قوله** يعكس الكبرى ولا يجوز ان

يكون الصغرى موجبة والكبرى قابلة للاعتماد على الصغرى
بما هي عكسها

او عكس الكبرى كلية وهذا لا خلاف لادام للاولين هذا الشكل

قد بره ذلك لانه الاول والثاني والرابع والخامس والسادس
ان يعكس الصغرى الى الصغرى

التي ان **قوله** انعكس السالبة الجزئية دون البوابة **قوله** وضابطه

شروط الادوية اي الامور التي اذا عكسها في المقاييس اقترانها على
من عكس السالبة على المقاييس اي من دون ذلك

متبعا وشملت على الشرط السابقة **قوله** انه لا بد ان لا يكون

ايجاب القياس من احد الامور على سبيل من الخلق **قوله** اما من عدم

عنه الاوسط اي كلية قضيت موضوعها الاوسط لا الكبرى

شكل الاول ولا على المقتضى في الشكل الثالث والاصغرى

في المقاييس الاولى والثاني والثالث والرابع والسادس

من الشكل الرابع **قوله** ملاقاته اي اما بان يحمل الاوسط

فلا يمكن الصغرى ان تكون من هذا المثلث
في الدوام وفي بعض من هذا المثلث
منه يخرج المثلث الثالث
قابلة للاعتماد على الثالث والرابع والخامس والسادس ان
انعكس السالبة الجزئية لا غير
يعكس الكبرى ولا يجوز ان
يكون الصغرى موجبة والكبرى
قابلة للاعتماد على الصغرى
بما هي عكسها
او عكس الكبرى كلية وهذا
لا خلاف لادام للاولين هذا
الشكل
قد بره ذلك لانه الاول والثاني
والرابع والخامس والسادس
ان يعكس الصغرى الى الصغرى
التي ان
انعكس السالبة الجزئية دون
البوابة
وضابطه
شروط الادوية اي الامور التي
اذا عكسها في المقاييس اقترانها
على من عكس السالبة على المقاييس
اي من دون ذلك
متبعا وشملت على الشرط السابقة
قوله انه لا بد ان لا يكون
ايجاب القياس من احد الامور
على سبيل من الخلق
قوله اما من عدم
عنه الاوسط اي كلية قضيت
موضوعها الاوسط لا الكبرى

قابلة للاعتماد على الثالث والرابع والخامس والسادس ان
انعكس السالبة الجزئية لا غير
يعكس الكبرى ولا يجوز ان
يكون الصغرى موجبة والكبرى
قابلة للاعتماد على الصغرى
بما هي عكسها
او عكس الكبرى كلية وهذا
لا خلاف لادام للاولين هذا
الشكل
قد بره ذلك لانه الاول والثاني
والرابع والخامس والسادس
ان يعكس الصغرى الى الصغرى
التي ان
انعكس السالبة الجزئية دون
البوابة
وضابطه
شروط الادوية اي الامور التي
اذا عكسها في المقاييس اقترانها
على من عكس السالبة على المقاييس
اي من دون ذلك
متبعا وشملت على الشرط السابقة
قوله انه لا بد ان لا يكون
ايجاب القياس من احد الامور
على سبيل من الخلق
قوله اما من عدم
عنه الاوسط اي كلية قضيت
موضوعها الاوسط لا الكبرى

قابلة للاعتماد على الثالث والرابع والخامس والسادس ان
انعكس السالبة الجزئية لا غير
يعكس الكبرى ولا يجوز ان
يكون الصغرى موجبة والكبرى
قابلة للاعتماد على الصغرى
بما هي عكسها
او عكس الكبرى كلية وهذا
لا خلاف لادام للاولين هذا
الشكل
قد بره ذلك لانه الاول والثاني
والرابع والخامس والسادس
ان يعكس الصغرى الى الصغرى
التي ان
انعكس السالبة الجزئية دون
البوابة
وضابطه
شروط الادوية اي الامور التي
اذا عكسها في المقاييس اقترانها
على من عكس السالبة على المقاييس
اي من دون ذلك
متبعا وشملت على الشرط السابقة
قوله انه لا بد ان لا يكون
ايجاب القياس من احد الامور
على سبيل من الخلق
قوله اما من عدم
عنه الاوسط اي كلية قضيت
موضوعها الاوسط لا الكبرى

وضابطه الادوية ملاقاته للاصغر بالفعل او على الاكبر

قابلة للاعتماد على الثالث والرابع والخامس والسادس ان
انعكس السالبة الجزئية لا غير
يعكس الكبرى ولا يجوز ان
يكون الصغرى موجبة والكبرى
قابلة للاعتماد على الصغرى
بما هي عكسها
او عكس الكبرى كلية وهذا
لا خلاف لادام للاولين هذا
الشكل
قد بره ذلك لانه الاول والثاني
والرابع والخامس والسادس
ان يعكس الصغرى الى الصغرى
التي ان
انعكس السالبة الجزئية دون
البوابة
وضابطه
شروط الادوية اي الامور التي
اذا عكسها في المقاييس اقترانها
على من عكس السالبة على المقاييس
اي من دون ذلك
متبعا وشملت على الشرط السابقة
قوله انه لا بد ان لا يكون
ايجاب القياس من احد الامور
على سبيل من الخلق
قوله اما من عدم
عنه الاوسط اي كلية قضيت
موضوعها الاوسط لا الكبرى

قال الفصحى في شرح الدلالة شرط في الشكل الرابع ان لا يجعل
الكنية اسما لاه الصغرى ولا الكبرى اسما لاه الصغرى
فيما لا يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان
الاضطراب في الصغرى في الشكل الرابع لا يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان
لا يشترط في الصغرى ان يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان

تدبر من حيث الضابطه ويكون قوله ما في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان
الاضطراب في الصغرى في الشكل الرابع لا يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان
لا يشترط في الصغرى ان يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان

ايما ما على الصغرى بالفضل لاه صغرى الشكل الاول واما بان تحمل الـ

صغرى الاوسط ايما بالفضل لاه صغرى الشكل الثالث واما في

والصغرى في البطله سالتة
والاضطراب في الصغرى في الشكل الرابع لا يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان
لا يشترط في الصغرى ان يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان

الضرب الاول والثاني والرابع والسادس من الشكل الرابع وفي

الضرب الثاني او حمله على الاكبر اي او مع حمل الاوسط على الا

كبر ايما ما في السبب بل تحمل واما الحمل بالاكبر وذلك لافي

فالشرايين الاولين قد اندرجا تحت طائفة الترتيب الثاني
والاخرى الاول وهو قوله
في الاخرى الاول وهو قوله

اشياء جميع ضرب الشكل الاول والثالث وتضرب على الشكل

الرباعي فاحفظه واعلم انه ينقل ولا يكرر اي او مع ملاقاته للاكبر
فيكون اخص لان الملاقاته تحمل الوضع والحمل لا تقدم فليكن
فيكون اخص لان الملاقاته تحمل الوضع والحمل لا تقدم فليكن

كون القياس المبرهن على هيئة الشكل الاول من كبرى موجبة كلية
صغرى سالبة كلية فليكن ايضاً كون القياس المبرهن على
هيئة الشكل الثالث من صغرى سالبة وكبرى موجبة مع طليعة

الاولى

والاضطراب في الصغرى في الشكل الرابع لا يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان
لا يشترط في الصغرى ان يكون في حقه قوله بالفضل الرابع كذا المقصود الا ان

ذات الاوسط

فلا يشترط ان العالم يتغير ولان
تغير عاداته

لا يشترط ان العالم يتغير ولان
تغير عاداته

احدى المقدمتين متجا وهذا شبه ذلك على بعض القول

فاعرفه في ما من عموم موضوعية الاكبر هذا هو الامر الثاني من الاول
بانه يكون الاوسط متجا على الاكبر
مدين الدين ذكرنا اوله انه لا بد من استماع القياس من احد هاتين

وحاصله ملية كبرى حيث بان الاكبر موضوعا فيها مع اختلاف

المقدمتين في الكيف وذلك لان جميع صروق الشك الثاني والحال

القرن الثالث والرابع والخامس والسادس الشك الرابع وقد

القرن الثالث والرابع منه على خلاف الامرين ولذا علمنا الترتيب الاول

على منع الخلو وقد اشير الى جميع شرائط الشك الاول والثالث كجس

والكيفية والجهة ولا شرط الشك الثاني والرابع لا فكيفاً وبقيت

شرائط الشك الثاني بحسب الجهة فاشير اليها بقوله مع منافات

قوله مع منافات يعني ان القياس المنع المشتمل على الامر الثاني

اعني عموم موضوعية الاكبر مع الاختلاف في الكيف اذا كان الاق

منه متجا وهذا في كلنا مقدمته لانه الشك الثاني في لا بد من استماع

من شرط ثالث وهو منافات نسبة وصف الاوسط الى وصف الاكبر

الصغير الا وصف الاكبر في الكيف نسبة وصف الاوسط

الموضوعية
صفة الاكبر

فلا يشترط ان العالم يتغير ولان
تغير عاداته

فلا يشترط ان العالم يتغير ولان
تغير عاداته

وهذه السلب

شيء وبين الامم ثم المناقاة بين وبين الاصغر المفردة وكذا
وهذه هي الامم التي هي

اذ كانت الكبرى ما تنكس اليها والصغرى انه قضيت لانه

وهذه الامم التي هي

لكنه لما وافق في يكونته وصف الاوسط اذا كان اصغر بضميته

السلب احص منها وكذا اذا كانت الصغرى مكنته والكبرى

مفردة او مشروطة افصح تكونته وصف الاوسط

اذا كان الاصغر بامكان الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

لا وصف الاكبر بمفردة السلب اقامة الكبرى المشروطة قطعا

واما الضرورية فلهذا المجمل اذا كان مفردا لانه مادام موجود

لان ضروريه بالوصف بالاضواء لان الذات لازم للوصف

والمجمل لازم للذات ولللازم لازم وكذا اذا كانت

الكبرى مكنته والصغرى ضرورية بمثل ما مر فانها دائره مع

علما ان المناقاة احد الشرطين المذكورين لم يتحقق المناقاة

المذكورة فلهذا اذا لم يكن الصغرى ما يصدق عليه الاسم وكذا

لكبرى ما يتبعها لانه لم يكن في الصغريات احص من المشروطة

الخاصة ولذا الكبرى احص من الوقفية ولا مناقاة في ضرورية

والوقفية احص منها

والوقفية العامة من البسيط والتمشيد والتمشيد

والوقفية الخاصة من المركبات

والوقفية الخاصة من المركبات

والوقفية الخاصة من المركبات

والوقفية الخاصة من المركبات

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

وهذه الامم التي هي

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

الوصف الاكبر بمفردة الايجاب شرطه ونسبه وصف الاوسط

هو الرابع وفيه تفصيل الاشغال الداعية في تلك الايام ^{التي} يجب ان

والفروب والسيام طول الابلق بالحصر فليطلب من طول الميخنة

قوله الاستثناء القاسم الاستثناء وهو الذي يلو اليتي مذكور فيه

(والصواب ان يكون على الالف كـ باب ابد لله القلعة القلانية
كادته وصفت ابد ان كس من وهاقه شه طنة ومواقه طنة كس

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَوْنَهُمْ ۖ لِيَرْجِعُنَّ إِلَيْهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فَذُنُوبُهُمْ أَلَتْ عَنْهُمْ آلِهَتَهُمْ الْكَافِرِينَ الَّيْسَ لَهُمْ شَأْنٌ فِي الدِّينِ أُولَٰئِكَ يُجَاهِضُونَ الدِّينَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَوْنَهُمْ هُمْ يُجَاهِضُونَ دِينَهُمْ ۚ فَيَنْجِفُونَ الدِّينَ كُلَّهُ مَبْجُوحًا ۚ وَكَذَٰلِكَ يَكْفُرُ النَّاسُ بِأَوَّلِهِمْ وَأَعْيَادِهِمْ فَهُمْ فِي سَبِيلٍ ۚ

وَالْحَقُّ فِيهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

والله اعلم بالصواب 2 اطلع كل استسار ارفع وضع كل وجه
في النصرة والمصطفية ومناقبه الجليل ومناقبه العلية

كل كذا المنتج من ازايا الخقم في تفصيله وافاده المفهومات

الشرعية ان كانت منفصلة بغيرها اذ لا ان وضع المبدأ

منه وضوء النار لا يستلزم تحقق اللزوم تحقق اللزوم ومنه

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم

اعمال ولايتكم من تحقيق حقوق المردوم ولامن ايضا المردوم
الاضعاف ايضا المردوم

انتقائه وقد علمت من هذا ان الماد بالانصاف وهذا الباب الثاني

واعلم ايضاً ان الماد بالقطعة منها العنصرية وان كانت الشريفة

منقضة فانها المحيية من وضع الجوز دفع الاخر لاقتلاع

12

اجزاء

۱۰۰

فصل الاستثناء بفتح الهمزة
الاستثناء بفتح الهمزة

[illegible]

مقامہ

وضع المقدم ورفع التلا والحقيقة وضع لكل ما نفع الجمع ورفع ما نفع التلا وقد يخص باسم قياس الخلف وهو ما

لفيقد به إنبات المطلوب با بطلان نقيضه وموجبه الاستثناء وأقر الخلف
القياس الاستثنائي باسمه والمخ على القيد
القياس الاستثنائي باسمه والمخ على القيد
القياس الاستثنائي باسمه والمخ على القيد
القياس الاستثنائي باسمه والمخ على القيد

اجتماعها فلا ينعى من رفع كل واحد وضع الآخر لعدم امتناع التلا
بينها وما نفع التلا بالعكس وما الحقيقة فلا ينعى من
الجمع والتلا معاً ينعى في الصور الأربع المتباينة الأربع **قوله** وضع
المقدم ورفع التلا نحو أن كان هذا انساناً كان صوراً لكنه
هو صورة لكنه ليس بشيء وليس بان **قوله** والحقيقة
كقولنا ما لا يكون هذا العلة زوجاً أو فرداً لكنه زوج وليس فرد
لكنه فرد وليس بزوج لكنه ليس بفرد فهو زوج لكنه ليس بزوج
فهو فرد **قوله** لانه الجمع نحو ان كان يكون هذا شجرة أو حجر لكنه شجر
فليس شجر لكنه حجر فليس شجر **قوله** لانه التلا نحو ان كان لا شجر
لا حجر لكنه شجر فهو لا حجر لكنه ليس لا شجر فهو لا شجر **قوله** وقد
يخص في العلم انه قد استدل على إثبات المبدأ بانه لولاه لكان
نقيضه لا يستحالة انتفاء النقيض لكن نقيضه غير واقع فيكون
هو واقعاً لا موقراً مدققاً مبايناً العكس والافق **قوله** القسم
من الاستدلال ليس بالخلف اما لانه يجرى الخلف في الحال على
تقدير صدق نقيض المطر اولاً لانه ينتقل منه الى المطر من خلف

أما في باب الذي هو نقضه وهذا ليس قيا واطلا بل يحل الإقناع
 أطرها آثار لا شرط والأضرب استثناء متصل يستلزم فيه نقض التام
 هكذا لو لم يشبه المظهر لثبت نقضه ولما ثبت نقضه ثبت محال
 (نقضه في الحقيقة المستلزم فيها نقضه إذا فهو كذا)
 ينتج لعدم شبه المظهر لثبت محال لكن المحال ليس ثبات فليدم
 المظهر لكونه نقض المقدم ثم قد يقتصر بيان الشرطية بعينه ولها
 ولما ثبت نقضه ثبت محال الأدليل فتكثر القياسات كذا قال الفقيه
 في شرح الأصول وقوله ويرجع الاستثناء وأما في مضاف إلى هذا
 الصلة مما لا بد منه في ظل قيا خلقه وقد يدعى عليه فافهم قول
 الاستقراء تفحص الجزئيات أعلم أن الحجج عما ثبتت أقام لأن الاستقراء
 أما من حال الكلام حال جزئياته وأما من حال الجزئيات على حال
 للبراه وأما من حال الجزئيات المذبذبة تحت كلام حال
 الجزئيات الأضرب فالأول هو القياس وقد سبق مفصلا والى الثاني
 هو الاستقراء والثالث هو التمثيل فالاستقراء هو الحجج التي تستدل
 فيها من حكم الجزئيات على حكم كليها هذا تعريف المصنف الذي لا يخفى عليه
 وأما ما يستنبط المصنف من كلام الفارابي ومجهر الإسلام وأما

لما وقع القول بهذا الأمر وهو كونه أحد طرق القياس
 غير مثبتة فيحتاج إلى دليل غير نقضه بهذا
 المقام بل الأدلة عليها مشكوك في ذلك فلا
 وجه لنقضه بهذا المقام هناك الوجه بالبيان

وأما الاستدلال بالاطلاع بالأضرب فهو ضال عن
 الحقيقة والتميز الاستقراء بالبراه القياسية
 لا بد من القياس غير واقع ولا يقتدر وقوعه
 فهو من غير التمثيل استدراك ما هو

أما الامام محمد بن الفضل
 الحنف

الاستقراء

توضیح: لا افسوس

نفس لا تستطير
أهـ لفحص الخربات وتستقرها له شبات حاكم لا فقيه
نفس لا تستطير
أهـ لفحص الخربات وتستقرها له شبات حاكم لا فقيه
نفس لا تستطير
أهـ لفحص الخربات وتستقرها له شبات حاكم لا فقيه

(Handwritten marginalia in Arabic script)

فإن هذا التبع ليس ملوماً قصد ليعبأ موصلاً لا يجرى ولا يقيد ^{في} ^{من} ^{المتبع}
فلا ينسب إليه كتحججه ولأنه الباعث على هذا ما هو الاشارة ^{به} ^{الى} ^{التقصير}
إذ لم يتبعه ذلك القسم من الحجج بالافتقار إلى عاقل الادراك ^{والنقد} ^{ما وضع له في} ^{تعلق الاشارة} ^{للمناسبات}

١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢
 لا انتم هذا القسم من الجبال لا تقربوا الى جبل الاقبح
 (منه قوله لا انتم) ايكمه بطلاق في ذلك منها
 والمقصود ما وضع لغيره
 وطلوع الانوار
 بل عاين الجبل وهو ما وجد جميع انما الله الجليل مع تحقيق
 (لا تطلق الاستقراء على ما ذكره
 عليه السلام وبعثنا

بلا عا جيل النعل وهرنا وجه اذ يجمع ان الله الجليل مع تحقيق
 (لا تطلق الاستقراء على ما ذكره)
 التمثيل قوله لا يات حكم كذا اما بطريق الوصف فيكون اشارة
 (وحيث ان الحكم وحيث ان الحكم وحيث ان الحكم)
 الا ان المظهر الاستقراء للبيان كما جازيا لا يخفقه وقا
 (وحيث ان الحكم وحيث ان الحكم وحيث ان الحكم)

[illegible]

الاضافة والتسوية في كل عوض عن المضاف اليه لا يشترط
ان يكون المضاف متعلقا بالمضاف اليه
فان كان كذلك لم يلزم تلك الجزئيات وهذا هو مقتضى الحكم الجوهري
الذي ظهر ما يجب عليه الملائمة في الواقع لا يكون في المله بالآلة

لَكُمْ عَلَيْهِ اِي لِي لَكُمْ الْخِيَارَاتِ وَهَذَا وَابْنُ شَتَلْ عَلَى الْحَكَمِ الْجَوْنِ
الْعَلَى طَارِهَا حَبِ الطَّهَّ الْمَانَةِ وَالْقَوَاعِ لَا يَكُونُ الْمَطْمَ بِاللَّ
لَا الْكُلَّ وَتَحْقِيقُ ذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّهُ لَا اسْتِقْدَاءَ إِقَامًا

[illegible]

بمقتضى قولنا **الحيوان** اما **ناطق** او **غير ناطق** وكل **ناطق** **سائر** **الحيوان** ما سواه **سائر** **الحيوان** ما سواه **سائر** **الحيوان** ما سواه

سائر وكل غيرنا الحق من الحيوان ما سجد تسبح كل صوته
ما من وهذا القسم يفيد المعانيه واما ناقص فكيف فيه تسبح

وَمِنْ الْقِسْمِ يَفْضِلُ الْبَعَاثَةِ وَإِنَّمَا أَقْصَى بَيْتِهِ فِي شَيْءٍ

والتمثيل بيان مشاركة جزئية لا ضد في علته الحكم ليست فيه
 ١٠٤
 ثم لا بد من اربع ابعاد واذنب طويل
 الساعات وعلته كذا وكذا وظهر كذا وكذا
 فخرج كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا
 لا اله الا الله

الحيوانات كقولنا الحيوان يتحرك فله الاسفل عند المضغ لا
 الانسان كذلك والفرس كذلك والبق كذلك الا غير ذلك مما
 من افراد الحيوان وهذا القسم لا يفيد الا العطف الله من الجائر ان يكون
 من الحيوانات التي لم تصادفها ما يتحرك فله الاعلى عند المضغ كما
 نسمة التماس ولا يتحقق ان الحكم بان الاله لا يفيد الا العطف
 انما يصح ذلك ان المعطى الحكم الحكم وما اذا كلف بالجزء فلا شك ان

تتبع البعض يفيد اليقين كما يقال بعض الحيوان فرس والبعض
 انسان والحل في غير محرك فله الاسفل عند المضغ وكل اناس ايضا
 كذا وكذا يتبع قطعا ان بعض الحيوان كذلك ومن لم يعلم ان كل عبا
 التي على التعريف كما هو الرواية اصل من حيث الدلالة ايضا
 ليس فيه فلو لم تكن التعريف بالاعم بملا الاضافة فانه يحمل

الحكم الجزئية والظاهر لا ذكرنا قوله ولا تمثيل بيان مشاركة جزئية لا ضد
 وعلته الحكم ليست فيه ام ليست الحكم في الجزئية الاولى ولعبارة
 اخرى تبيح جزئية في معنى فترك بين التثبيت في الحكم الثاني
 والمثبت في المعالي بذلك المعنى لان يقال البند عدم لان الخدم
 ان المعنى المشترك كالاسلاد
 والتمثيل ببيان مشاركة جزئية لا ضد في علته الحكم ليست فيه
 ان المعنى المشترك كالاسلاد
 والتمثيل ببيان مشاركة جزئية لا ضد في علته الحكم ليست فيه

بعضنا نقدر بالاضافة لعدم ان يكون في الضيف بعضا
 بالاعم لهذه المخلوقات من الصفات
 بقوله لا نباتات فليس
 وان كان يقول هو الاضطرار فضايات فليس على بيان مشاركة
 جزء جزئية اخذ وعلته حكم ليست كذلك الحكم في ذلك الجزئية
 لانه لا توجد الاضافة وهو عدم الاضافة ضرورة ان
 حواها الضيف والداد بعلته الحكم البند ضرورة ان
 العلة لا يستلزم ان يكون من الاستلزام
 لا اصل الحكم اوله
 لا اصل الحكم اوله

وهو انما يشاهد ان منتهى هذا القسم من القوة انتمثل بـ
الاصطلاح وهو صفة الشيء فلا بد ان
بالحالة والمصلحة انما يكون

وعلمه صفة الاصطلاح وهو موجود في البيند وفي الباردان

سابع فانه التمثيل هو الحجج التي يقع فيها ذلك البيان والتشبيه

وقد عرفت الكثرة في السامع في تعريف الاستقراء وتقول منها

لان الكسار يطبق على المعنى المصدق اعني التبدل وعلى الحقيقة

الحاصلة بالتبدل كذلك التمثيل يطبق على المعنى المصدق وهو

التشبيه والبيان المذكوران وعلى الحجج التي يقع فيها ذلك التشبيه

والبيان فما ذكرتم تعريف التمثيل بالمعنى الاول ويعلم المعنى الثاني

بالمقابلة وهذا لا عرف المصن الكسار بالتبدل وقوله الحال

سبق في الاستقراء هذا ولكن لا يخفى ان المصن عبارة عن تعريف الاستقراء

والتمثيل عن المشهور المذكور فعلمنا السامع وهل هو الا كذا

على ما فرضه قوله والعمدة في طريقه الدوران والترديد اعلم انه لا

في التمثيل من مقلات الاول ان الحكم ثابت في الاصل اعني التشبيه

ان علم الحكم في الاصل الوصف الكذا في الثالثة ان ذلك الوصف

موجود في الصنع اعني التشبيه فانه اذا تحقق العلم بهذه المقدمات

الثلاث يستقل ان ذلك الحكم ثابت في الصنع ايضا وهو

فانما هو انما يشاهد ان منتهى هذا القسم من القوة انتمثل بـ
الاصطلاح وهو صفة الشيء فلا بد ان
بالحالة والمصلحة انما يكون
وهو انما يشاهد ان منتهى هذا القسم من القوة انتمثل بـ
الاصطلاح وهو صفة الشيء فلا بد ان
بالحالة والمصلحة انما يكون
وهو انما يشاهد ان منتهى هذا القسم من القوة انتمثل بـ
الاصطلاح وهو صفة الشيء فلا بد ان
بالحالة والمصلحة انما يكون

وهو انما يشاهد ان منتهى هذا القسم من القوة انتمثل بـ
الاصطلاح وهو صفة الشيء فلا بد ان
بالحالة والمصلحة انما يكون

في الذهب علت لها في الواقع فالتى والا

فالتى

أولها قال الأول هو المحييات والمبادئ أن لها الحكم فيه حاصلها باخبار
جماعة يمنع عند العقل توافدهم على الكلاب فمن المتواترات وأن لم
كذلك بل حاصلها من كثرة التجارب فمن التجربيات وقد علم

بذلك حد كل واحد منها قوله الأوليات كقولنا اللؤلؤ عظم من الخرز
والثانيات أما المبادئ كقولنا الشئ مرة والثالث
معرفة وما الباطنة فلكونك أن لنا صوعاً وعطشاً قوله والتجربيات
كقولنا السقواء من اللصق قوله والمحييات كقولنا نوحى

متضاف من الشئ قوله والمتواترات كقولنا ملك من وجوده قوله والقطريات
كقولنا الأربع زرع فإن الحكم فيه لو اطة لا تعيب عن ذلك
عند ملاحظة الطرف هذا الحكم وهي الانقسام بمساويين قوله

ثم إن كان الحد الأوسط الأهم مما بل في كل قياس لا بد أن يكون
لخص العلم بالنسبة الإيجابية أو السلبية المطلقة في النتيجة
ولذلك يقال في الواسطة في الاثبات والواسطة في النفي فالتى
مع ذلك واسطة في البتوت أيضا أي علمه لذلك النسبة الأكابر
أو السلبية في الواقع وفي نفس الأمر كنعف الاطلا في قولك هذا

الحد الأوسط هو المحييات والمبادئ أن لها الحكم فيه حاصلها باخبار
جماعة يمنع عند العقل توافدهم على الكلاب فمن المتواترات وأن لم
كذلك بل حاصلها من كثرة التجارب فمن التجربيات وقد علم

بذلك حد كل واحد منها قوله الأوليات كقولنا اللؤلؤ عظم من الخرز
والثانيات أما المبادئ كقولنا الشئ مرة والثالث
معرفة وما الباطنة فلكونك أن لنا صوعاً وعطشاً قوله والتجربيات
كقولنا السقواء من اللصق قوله والمحييات كقولنا نوحى

متضاف من الشئ قوله والمتواترات كقولنا ملك من وجوده قوله والقطريات
كقولنا الأربع زرع فإن الحكم فيه لو اطة لا تعيب عن ذلك
عند ملاحظة الطرف هذا الحكم وهي الانقسام بمساويين قوله

ثم إن كان الحد الأوسط الأهم مما بل في كل قياس لا بد أن يكون
لخص العلم بالنسبة الإيجابية أو السلبية المطلقة في النتيجة
ولذلك يقال في الواسطة في الاثبات والواسطة في النفي فالتى
مع ذلك واسطة في البتوت أيضا أي علمه لذلك النسبة الأكابر
أو السلبية في الواقع وفي نفس الأمر كنعف الاطلا في قولك هذا

الحد الأوسط هو المحييات والمبادئ أن لها الحكم فيه حاصلها باخبار
جماعة يمنع عند العقل توافدهم على الكلاب فمن المتواترات وأن لم
كذلك بل حاصلها من كثرة التجارب فمن التجربيات وقد علم

امراء العلوم ثلاثة

امراء العلوم ثلاثة

لأولياء الحكماء **قوله** والطبونات هم قضايائكم بها العقل حكماً
راجحاً غير صادق ومقابلته بالقبولات من قبيل مقابلة العام

[illegible]

وَوَرَفَ لَهَا هُوَ الْمُتَعَارِفُ الْآنَ أُرَادَ تَابِعًا **قوله** وَمَا فَطِنَ صُوبُ
الْفِطَةِ وَهِيَ فَتْنَةٌ مِنْ صُوفَا مَعْرَبٌ وَفَا طَالَعُ
 وَثَابِتٌ كَيْفَ الْحِكْمَةِ الْمُعَدَّةِ وَالْمَدَانَةِ **قوله** مِنْ الْوَهْمِيَّاتِ هِيَ الْقَضِيَا

لِيُحْكِمَ رَبُّكَ الَّذِينَ فِيهَا لَاحِقٌ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أُولَئِكَ لَمْ يَصِلُوا إِلَى الْاِيْمَانِ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السُّبْحِ وَالْعَصِيِّ

والتبنيان في القضايا المأزومة الشهرة بالصادقة
ولست بها القوية فلهذا يوصف بالبنية ^{بوصف} ويذكره
الاولية او الشهرة لاشتباه لفظه او معنوي ^{بوصف} واعلم ان ما ذكره

نماز و روزه و الصلوات الخمسة من اجل قد اجابوا في ايامهم مع
في باب القياس
المرامته ولو كانوا الاقران انما الشريعة مع قلة الجاهل في

لَا تُكَيِّبُ الْعَدُوَّ وَطَنْ فِرْيَا شَفَاءَ الْعَيْلِيلِ وَنَجَاةَ الْعَيْلِيلِ **قوله**

والعالم من العالم المذنب لا بد فيه من امور ثلثة احدها
يختص به عن خصائصه والاثار المطلوبة منه اي برص جمع الجفاف

الموضوعات وهي التي يبحث في العلم عن أعراضها الذاتية والبارية وهي ما تصورت أو تصدق ١١٤

العلم اليقيني وهو الموضوع وتلك الآثار هي الأعراض الدائمة المتأصلة في النفس

التي يقع فيها هذا الحديث وهم الباطل وهم الكواظم في الاغلب وقيل

بداية محاضرات الشب لمصرويه وقوله نطلب العلم

وَأَمَّا أَبُو جَدَّةٍ فَبَعْضُ النَّسَبِ الْخَفِيِّ يُقَالُ بِاللَّحْدَانِ فَضْلٌ زِيَادَةٌ

الناج عا انه كان نوحه^١ بانه بناء عا ما هو الغالب او بان المره ما ليها
بعض الممان بانه يدا وباليه^٢ خلقا مبيته^٣

ما قبل التبيين الثالث: فانه عليه السلام ما قصد تصويره

فربها والتعليقات بالانضمام الى المجموعة، ولا سيما في

القصور به والثانية هي المبادىء بقية قوله الموضوعات

المحل المذكور هو ان على الموضع من اجزاء العلوم اما ان يرد

بـ نفس الموضوع والعرفان أو التصديق بوجوده أو التصديق

بخصوص عتية الاول من ذلك 2 موضوعات المسائل التي هي

لما اهل خلا يوم من عياطه والادام من الجبادى لقصوده والادام
 من الامور والادام من الامور والادام من الامور والادام من الامور

لأن مقتضاه انشروع خاصية من العلم والادب
لأن مقتضاه انشروع خاصية من العلم والادب

هذا هو الكتاب الذي هو جواب باختيار من منسوخ الأربعة من نسخة
صواب الف - ١٢

المرور

من خیر

والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الفضل في

فصل في القضاء بالمال

وَأَمَّا كَوْنُهَا
مَوْجُودَةً فِيهَا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

~~4500~~

15

وَقَدْ كَفَرَ

بوجود الموضوع

موقوفه على

فصل في معرفة طرق الوجود

العلم والبيان

والمعاني والالفاظ

علاقات والنسب

22

من خیر

وقد يقع انذار في الباري بما ينافي هذا لانه لا يمكن
 وقوع النقص من الباري كما به من على ما انما ان النقص
 بوجود الموضوع ليس منها وان في ما يتوقف عليه
 المسألة داخل في ذلك لانك ان تبتوت الاوضاع الدينية
 متوقف على وجود طرف الثبوت
 فكل ما اعدا العلم واثباته المسألة والباري فبذلك على امور
 متقدمة من الموضوعات والحوالات والنسب

من حيث اننا المقص من العلم معرفة احوالنا والى الله المرجع على جزء على حدة او

يَعَالِي الْاَلْبَابِ هِرْمَجُوعَ الْمَوْضُوعَاتِ وَالْمَحَوَّلَاتِ وَالْبَابِ بِل

المجلدات المنسوبة إلى الموضوعات المحققين الذين لها شئ من المطام

المائل هو المحول المشبه بالدلائل وقيل فانه لا يلدكم ظاهرا

للماء والمسالين قضاها كذا وبوضو عاتها كذا ومجر لانه كذا والبعض لو

لَمَّا أَتَى الْبَلَدَ الْمَحْرُومَ السَّيِّئَ الْمَقَرَّ ضَرَبَ الْأُتَمِّقُ

[Handwritten Arabic script]

[illegible]

ان لم يرب الوضوح ويب فان سلك جاء المبادئ لتصورته الى ان

هو، عاقله لربك الاعنابه لا يجوز ما عا الثالث فمجاله عجل ما

اولها اليك على المضيق بوجود الموضوع من المبادئ الصلبة

الابتداء في الشرح فانه المبادئ النضالية هي القضايا التي يتألف

فما كانت العلم لا يضر عاذاك العلامة في شرح الطيات وايد

بإسلام الشريعة وحملها المصنف في علمها فإسان العلم يعرف

وَقَدْ رَأَى الْأَعْمَى أَمَامَهُ الذَّالِمَ فَقَالَ إِنَّ التَّضَلُّعَ لَيْفَ بِالْمَوْضِعِ لَمَّا

٥
لعل وجهه القدر بران على بعضه في العلم فجزءا من
مجموعته على جميع موضوعات المسائل جزاء حاصله
لا يتناول جميعها اليه للثلاثة عليه غيره عددا للمالا
بمعنى اجتمعت ادم
التي هي على موضوعات المسائل جزاء حاصله ففقرت
النظر بالاجابة اليه تأمل "بالله"

[illegible]

اما التصورات فهي علم ود المعارضات واجزائها وعرضها واما التصديقات فهي مقدمات بينة او ما خوده تنبع عليها قياسات العلم واليات الوهم
فصل في اطلب العلم وموضوعاته او موضوع العلم اثنان منهن او عرضيه والاول او مركب منها وهو لا تنها امورها رتبة عليها لا حقيقة لها والثاني تنها

113

فعل الصواب ان يقول بعد قوله واخذ
تينا واخذ تينا الشغل مدفودا بواجب
الموضوعات (٢)

[illegible][illegible]

والمعاني عام في
العلماء

مقدمات ما هوته النظرية ^{او منه ويدبرها} والاولى اني علو ما سعارفه والثانية
مقدمات ما هوته النظرية ^{او منه ويدبرها} والاولى اني علو ما سعارفه والثانية

اظهر عن هذا العلم من الفن بالعلم سميت اصولا موضوعية وان علمها ٢٥١
 مع استظهار سميت مصادرات ومن هذا العلم ان عقلة واحدة مع استظهار ٢٥٢
 المعاداة مشتقة من الصلاد وروى الدجوع في المطبوعات للملايك طهوفه

ميجوز ان يكون موضوعه بالنسبة الى شخص مصادره بالقياس الى حقيقة العلم
 الى **الافضل** موضوع العلم قولهم في الطبيعة فلا ينحل
 الى **الافضل** موضوع العلم قولهم في الطبيعة فلا ينحل

فاعلم ان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله تعالى قد جعل في كل شيء
 حكما وعلما وهدى للناس الى صراط مستقيم
 والحمد لله رب العالمين

كقولهم فلان **قام** على خطه فان روي جيبه فاعني او مشاونا
قام حافظ نوعه من القذا وقذاقه **قام** مع قاصه على خطه وهو عوض فلان
 له **قام** ومحمولاته اي محمولات المائل **قام** اموره خارجة عنها **قام**

او عن موضوع المائل للاحقة لها اي عارضة لذلك الموضوعات
مثلا يكونا وتيا جنبه فاعلمك هذا
مثال ما يكونا وان لها

واللاد

الحسين كرمه الله ذلك طاعة الإمام عليه السلام رضا على الحسين كرمه الله

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلُونَ
فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلُونَ
فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلُونَ

بالحرف الكاف وتوجد في بعض النسخ **قوله** الذي فيها ويجب

الظلم لا يسطيق الا على العريض الاولى الى اللغو ليسه اولاً

وبالذات اي بكون واسطة في العروض والاشتمال العارض

بواسطة الماوى مع الله من العوض الداني اتفاقا وليد الاول

بعض الناس رجاى وفاق الاستعداد مخصوص بذواتها

سواء لأخوتكم أم لأبائكم أم لأولادكم أم لأهل بيوتكم أم لأهل بلدكم أم لأهل
الدين أم لأهل الدنيا

هو بنو اولاد عوض الدائنة جميعا ما قال المصنف في

شرح الرسالة ثم ان هذا القيد يدل على ان المصنف احصاوا مذاهب

شيخ في قوم كوي محولات المائل اعراضا تبت لموضو عاتيا

ليست نظير الحلام شارب المطالع لكن الاستاذ المحقق قدس

بر عليه ان كثيرا ما يكون محول المسئلة بالنسبة الاموضوعية

الأعراض العامة الغربية كقول الضمير الموكودام

والنماء على مرفوع وتوابع الطبيعيين على فاعل

اذ الرفع اعلم من الفاعل لما في المبتدأ والوجه
لكن لا يتبعها واذ من حيث العموم عن

[illegible]

والتحقيق في الموضوعات المذكورة في هذا الكتاب هو من اختصاص
السلطة القضائية في الشؤون المدنية والجنائية
والتحقيق في الموضوعات المذكورة في هذا الكتاب هو من اختصاص
السلطة القضائية في الشؤون المدنية والجنائية

الاعمال والامور ينبغي ان يكون
الاعمال بلا واسطة كذا لك يطلع
توجه عند النظر *
الماضي وان لاننا مما العيني في العاصم
احد الذي وعلى الماضين من الاعمال
اعادته استعمال

[illegible]

الاست
لانه يخلق
مفوضته بذاته
ابن الذي
ابن الذي
لانه يخلق
مفوضته بذاته
ابن الذي

100

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً وهدى للناس إلى صراط مستقيم
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

المطابقين
في الدعوى عن
المطابقين

عن
الملك والملك

ولما قلنا يذكرون بالبحر في الدروس الثمانية الأولى الفرض كذا يكون طلبه عبثا الثاني المنفعة وهم ما يشقونه
 الكل طبعا ينشأ في الطلب ويتحمل المشقة الثالثة البسمة وهم عنوان العلم ليكون عليه احوال **باب الفصل**
 ١١٧

والفرض في العلم كذا يكون طلبه عبثا
 البسمة في العلم كذا يكون طلبه عبثا
 العلم كذا يكون طلبه عبثا
 العلم كذا يكون طلبه عبثا

اللبادى فيبصر قول يذكرون اي في صدر كتابهم على انما هي المقدمات
 او في المبادئ بالعلم الا في قول الفرض اعلم ان ما يرتب على فعل

لان باعنا للفاعل ما صدر من ذلك الفعل منه ليس عرضا وعلة
 غائية والاليس فائدة ومنفعة قالوا افعال الله لا تعمل
 بالاعراض وانما اشتملت على غايات ومنافع لا تحصى فلما مضى

المعنى ان الصلوات لا تذكروا في صدر كتابهم يا كاسيا حاملا
 على تدوين اللغات الاولى لهذا العلم ثم يعقبونه بما يشتمل

عليهم من منفعة ومصلحة على الدنيا عموم الطبايع ان كانت لهذا
 العلم منفعة ومصلحة سوى الفرض الباعث للوضع الاول وقد

عرفت في صدر الكتاب الفرض والحماية من علم المنطق وهو العنصر
 قد ذكر قول الثالثة السمة السمة العلامة وطان المقصود منها

الاشارة الى وجه نسبة العلم لانها في المنطق منطقا لا
 المنطق يطلق على الظاهري وهو العلم وما الباقي وهو ادراك الظواهر

وهذا العلم يصوره الاول ويملكه بالثانية ملكا لا يشق
 له اسم من المنطق والمنطق اما مصدره فيسمى المنطق يطلق على

منطقا لا يطلق على الظاهري وهو العلم وما الباقي وهو ادراك الظواهر
 ومنطقا لا يطلق على الظاهري وهو العلم وما الباقي وهو ادراك الظواهر

منطقا لا يطلق على الظاهري وهو العلم وما الباقي وهو ادراك الظواهر
 ومنطقا لا يطلق على الظاهري وهو العلم وما الباقي وهو ادراك الظواهر

البراع المؤلف لم يكن قلبه المتعلم القاصد منه أي علم هو لم يطلب فيه ما يليق به

منه اليقينية او الظنيات او منه التقديرات او العلمات او الشرعيات
او غير ما لا يطالب بها المتعلم ما يليق به من المسائل المطلوبة له وما لا يوافق

بالفكر عليه بالآداب
ويطعن قلبه في قول للام

العلم المذكور بالغة في مدخلية في تحصيل النطق صفة طائفة هو واما

اسم طائفة لان هذا العلم محل النطق ومظهره وفي ذكر وجه التسمية

اشارة اجمالية الى ما يفصله العلم من المقاصد **قوله** الذراع المؤلف

ليكن قلب المتعلم عيانا هو الثاني في مبادئ الحال من معرفة

حال الاقوال **قوله** بديهة الرجال واما المحققون فيعرفون الرجال

بالقول لا التي بالرجال ولم يبق ما قال في ذي الجلال عليه السلام

الله المتعال لا تنظر الى من قال من نظر الا ما قال هذا و

مقتضى قوانين المنطق والفلسفة هو الحكم العظيم ارجو

وغيرها بما ذكره ولذا لقب بالعلم الا انه وقيل للمنتطق

انه يراى في الصرايح ثم بعد نقل الترجمة تلك الفلسفة

من لغة يونان الى لغة العرب بل هو او غيرها واحكامها واقتصرنا

ثانيا الى العلم الثاني الحكم اليوناني الفارابي وقد فصلنا عندهما

بعد اذاعة كتب ابن نصر الشيخ الرئيس ابو علي بنينا شكر الله

مساعدتهم الجميلة **قوله** من أي علم هو ان من أي حسن هو من

اجناس العلوم العقلية او النقلية الفرعية او الاصلية

والا فينه ان النقلية

لا يجرى

انما هو لا يجرى العلم الحكيم بالدين والالفاظ
اليونانية

لا يجرى

جميع اعتبار الاسم والادراك علم واحد هو باب

ما يليق به

اضافة للاعتبار الموجودات اضافت الى صفه
الاعلام ان الموجودات هي ليعرف من مطلق الموجود
او اضافه الصفه الموجودات او الموجودات الغيبية او الموجودات
الاعيان صلاحيات جميع الموجودات الرابع لا يعجز ما في نفسه
معتمدا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد
معتبرا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد

لا يبحث عن احوال المطلق انه من حيث العلوم الحكيمه ام لا فان
فرته الحكيمه بالعلم باحوال اعيان الموجودات على ما هو عليه
في تقديره لا يقدر الطاقة البشرية لم يكن منها الا ليس

الاعيان صلاحيات جميع الموجودات الرابع لا يعجز ما في نفسه
معتمدا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد
معتبرا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد

الا عن المعنويات والموجودات الذهنيه الموصلة الى
النسب والصدق وان حفظ الاعيان من التفسير
المذكور في اصول الحكيمه ثم على التقدير الثاني فهو قسم من الحكيمه

الاعيان صلاحيات جميع الموجودات الرابع لا يعجز ما في نفسه
معتمدا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد
معتبرا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد

النظرية الباعثه على وجودها بقدرتها واختيارها ثم على
هو في من اصول الحكيمه النظرية او من فرعيه الادلعيه
لها ما يليج بط ذلك الكلام في اي مرتبه هو كما يقال

الاعيان صلاحيات جميع الموجودات الرابع لا يعجز ما في نفسه
معتمدا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد
معتبرا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد

ان مرتبه المطلق لا يستقل به بعد ترتيب الاخلاق وتقوم
العكر ببعض الترتيبات وذكر الاستاذ في بعض رسائله
انه ينبغي تأويله في ذاتها هذا عن نظام قديم صالح من العلوم

الاعيان صلاحيات جميع الموجودات الرابع لا يعجز ما في نفسه
معتمدا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد
معتبرا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد

دنيه لما شاع من كون النداوين باللغة العربيه
القصة افسه العلم والكتاب الا ابو البركات في الاصول
ابواب المطلق في الاداء باب اساعى الى الطبيب

الاعيان صلاحيات جميع الموجودات الرابع لا يعجز ما في نفسه
معتمدا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد
معتبرا على ما هو عليه في ذاته وفي حيث منها في ذاته وفي اشياءه الاعتقاد

ولا يوضع وقته في تحصيل مطالبه بل هو باب ما يليق به

الخمس الثاني التعريفات الثالث القضايا الأربع القياس

أى الاستعداد والتمثيل

وأقواله الخامس إلى بيان السادس الجدل السابع الخطبة

الباقى المغالطة الناحى الشرع بعضهم عدم بحث الالفاظ

بقية الكتاب #

بَابُ اخْرُوجْ اِلَى ابْوَابِ الْمَطْلُوعِ عَذَّةً لَامَةً وَالنَّارُ لِلْإِقْبَالِ

بسم الله الرحمن الرحيم

ان كتابنا هذا موزع على قسمين القسم الاول في المبلغ

وهي مقدمة عامة ومفصلين وخاتمة المقدمة

فما من الله - والذات والموضع والمقصد الا

في كتابه المسمى "الكتاب المسمى" في كتابه المسمى "الكتاب المسمى"

باب في معرفة النور

الشعر في هذا الملامح

والجامعة: امراء الملوك والمهم السكاك علم السلام
 في المقدمة الثانية في الامور

وهو مشبه على كل ابواب الاول ولذا الخ وطالع في

•

الشمس وربيبه عاملاً وثلاث مقالات وخاتم وم

م. القدر

النظام جامع كثير قل ما يلو عنه كتاب **قوله** الا كما

اي الطرف المذكورة في العالم لعموم تقصدها في العالم

وَقَدْ اضْطُرَّ بِهٖ ظُلْمُ السُّلَامِ مِنْ شَأْنِهَا وَقَدْ كَرِهَ الْمَوَاقِفُ

تَشْعِيبُ الْقَوْمِ وَالْمَاخُذُ مِنْ شَرْعِ الْمَطَالِ

أضافه المصنف

قوله

[illegible]

قوله

قوله وهم النقيض لان الملة به ما ليس بتركيب القياس فيه و

فذلك بان نقال ادارت تحصل مطلب من المطالب المصلحة

صَغُ طَرَفِ الْمَطْلُوبِ وَأَطْلَبَ صَحِيحَ مَوْضُوعَاتِ لَوَاظِدِهَا وَمَصَحَّ

محمود بن علي واحد من السوء، كان على الطرفين عليهما اوصياهما علي

الطوفان را طغیانه و دغا و کد آنک اهلک عنه احد الطوفان

لا اله الا انت فاعلم ان لا اله الا انت

اولىب اوغلى خدایا هم نظر کیه الطرافات، موضوعا

والمحولات فاما جملة من محولات موضوع المطاوعة فاهو

موضوع المحولة فقد حصلت المطلوب من الشل الاواب

اولها محول عما يحل به في ان كل الناز او من موضوعات

منه ما كان له من المال

موضوعه على ان موضوع جماعه

المحمول في النوع فلذلك بعد اعتبار الشرائط يجب اللجوء

والكيفية كما في شرح المطالع وقد عثر المصنف على هذا

المعنى نقول اعني الكثير من فرق بين الشيء لا يربوا المقصود

[illegible]

والتحديد أي فعل الحد وأبرزها أن أي الطريق إلى الوقوف على الحق والطلب به
والإمام يكن القياس نتجا للمطلوب فإن وجدت حدا
والطلب فافهم ابن آدم

شذوطينها فقد تم القياس وبقين لك المذاهب

والاشكال والنتيجة وقوله وهو على أي كبير

المذاهب الأتوق وهو النتيجة كما هو وصيه قوله

والتحديد أي فعل الحد يعني أن المراد بالتحديد بيان

أخذ الحد ولأن المراد المعروف مظهر لأشياء وفلكه بان

نقال إذا أردت تعريف شيء فلابد أن تضع ذلك الشيء

وتطلب جميع ما هو عام منه وتعمل عليه بواسطة أو بغيرها وتبين

الذي يات عن العرضيات بأن تعد ما هو ياتي الثبوت له وما

يلزم من مجرد ارتفاعه ارتفاعا لغيره ما ليس

لك ذلك عرضا وتطلب جميع ما هو مساو له فيتميز عندك

الجنس من العرض العام والفصل من الخاصة ثم تدرك

أي قسم شئت من أقسام المعرف بعد اعتبار الشارط

الذكرورة باب المعرف قوله أي الطريق إلى الوقوف

على الحق أي اليقين أن لأن المطلوب علما نظريا

وكونه ^{نذري} أشبه بالمقصود ظاهر بل المقصود من العلم العمل
 جعلنا الله وإياكم من الدارين في الامدين ^{قنا} وهرنا
 بفضل له وجوده حادة الدارين بمدة محمد وآ
 له واصحابه فزع من تاليفه الفقير الأعزوبه
 الفخ نجم بن شهاب الملا محمد عبد الله بلغه
 ما يتمناه وجعل احده ضيرا من دنياه
 آمين آمين آمين

قد رفع القلم رأسه لحمد الله من تحيد الي اشبه
 الموصوفة باسم مولاه عبد الله الذي يريده ضعف
 العباد واصوبهم الى الله محمد عارف بجله الخ
 محمد حيد الى الذي غفرت له ولا يبرها الله
 في اليوم الثالث عشر من شهر مولاه في رطل
 الله سنة الف ومائتين وستة
 وتسعين من هجرة حبيب الله
 عليه افضل الصلوة
 والسلام

الله



کتابخانه
 وزارت معارف و اوقاف و صنایع
 مستظرفه
 تاریخ ۱۳۰۵
 شماره ۱۷۶

وفروع الشكر فيه انه اعظم

من كتب في الزحف على كتابه يكون قادراً

على ما فيه من المأثري

۵ دے لار ویاں